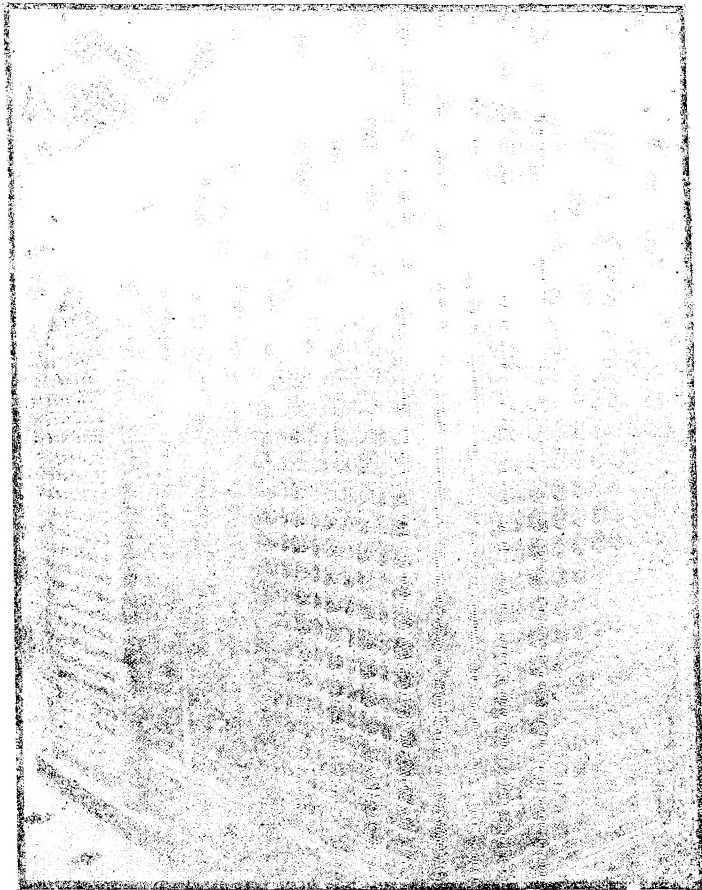


تاریخ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱



الشيخ الفاضل الميرزا محمد باقر الخليلي

این دعا را در صورت غوث الصفا
تکریم کنید و پس شستن

بعد از شرف میرزا را بعد از تحریک غوث علی نظام خان کمالی و سید علی قاسمی

عَلَىٰ يَدَيْهِ تَعْلَمُ أَنَّ بَاتِئِينَ مِنْهَا وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يَعْلَمُ بِمَا فِي صُلْبِهِ وَإِنَّهُ كَانَ لَفِي الْغَوَاةِ

فہم کتبہ: یہ کتاب میں سنہ ہجری ۱۲۸۰ شمس الثوار جو مہینہ مرتبہ پر اور نیچے لکھا گیا ہے

ولا يجوز لك قولهم ان المردة في هذه النجاسة الجارية الا ان الله تعالى قال يوفى الله العباد أجرهم

عنه الرسالة سر الاسرار من تأليفات سيدنا شيخ الاسلام والمسلمين
الشيخ عبدالقادر الجيلاني قدس الله سره ونفعنا الله والمسلمين

من بركاته بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلی الله علی سیدنا محمد وآله وصحبه وسلم نبیلاً کثیراً الی یوم
الذین الحمد لله القادر العظیم الناصر الحلیم الجواد الکریم الرب الرحیم
منزل الذکر الحکیم والقرآن العظیم علی البعوث بالذین القیوم والقرط
المستقیم خاتمة الرسالة الهادی من الضلالة الشرف المرسل باشراف
الکتاب الما العرب والعجم محمد النبی صلی الله علیه وسلم وعلی
آل المقتبین رحمة الابرار المنجین وسلم نبیلاً واحداً کثیراً
کثیراً وبعث فان العلم اشرف منقبة واجل مرتبة واهی مغزاً وارج
منجراً اذبه یتوصل الی توحید رب العالمین وتصدق الانبیاء والمرسلین
خواص عباد الله الذین اجتباهم الی معالم دینه وهداهم بزیار الفضل
آثرهم واصطفاهم وهم ورثة الانبیاء وخلفائهم وائمة سادات
المسلمین وعرفائهم كما قال الله تعالی اورشاکم الکتاب الذین اصطفینا
من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقصد ومنهم سابق بالخیرات الذین
كما قال النبی صلی الله علیه وسلم العلماء ورثة الانبیاء والعلم نجبتهم اهل
النساء الی یوم البقیة وقال النبی صلی الله علیه وسلم بعث الله العباد
یرم البقیة ثم یمیر العلماء فبقولهم یشتر العلماء الی ان یراع علی فیکم

مکتبة المدرسة الفادریة العامة

بقادشرفین محفوظ واحد قلمی نسخہ "سیر الکرام" کے پہلے صفحہ کا عکس بطور نمونہ پیش ہے

الحجۃ
 "وَفِي السِّرِّ نَفَا"
 رزق ربانی اور ستر میں جلوہ گر ہوں (ہدیر نقوی)

سیرۃ النبی

تالیف شریف

منظر انوار ربانی، واقف اسرار پندہانی، شہباز لامکانی، سید لثانی
 حضرت شیخ محی الدین عبدالقادر حسنی الحسینی الجعفری الجبلی رضی اللہ عنہ
 مع اردو ترجمہ

واللہ

ترتیب، ترجمہ، تحشیہ

قاضی شاہ عظیم علی صوفی قادری
 یاہمت عامر

سید شاہ مارون الجبلی الجبلی

جمہ حقوق بحق مترجم محفوظین

- کتاب ۱ سرالاسرار ، ترجمہ = نورالانوار
تالیف : حضرت غوث اعظم رضی اللہ عنہ
تقدیم : علامہ شاہ طاہر صاحب رضوی قادری شیخ الجامعہ نظامیہ
ترتیب ترجمہ تحشیہ : قاضی سید شاہ اعظم علی صوفی قادری
کتابت : سرورق عربی متن مقدسات : حافظ شاہ تفسیری علی صوفی حیدر قادری فرزند مترجم
اردو عبارت : عبدالقادر صاحب خوشنویس و کاتب لکی پریس چھپتہ بازار
طباعت : لکی پریس چھپتہ بازار حید آباد
اشاعت : جمادی الاخری ۱۲۶۲ھ جمادی الاولی ۱۹۹۰ء
تعداد : ایک ہزار - ضخامت = ۲۱۶ صفحات
مدیہ : اکیس روپے سکھ ہند (Rs. 21/-)

کتاب ملنے کے پتے

۱. "تصوف منسل" (21-1-247) قریب ہائیکورٹ حیدر آباد آندھرا پردیش انڈیا - 500002
۲. "نجسم نشن" (19-5-478/1/1) نجم نگر کشن باغ جیہ آباد آندھرا پردیش انڈیا - 500264
۳. اسٹوڈنٹس بک ہاؤس - چارمینار حیدر آباد -
۴. حسانی بک ڈپلو پمچلی کسان - حیدر آباد -
۵. مکتبہ "القلم" مسجد چوک حیدر آباد -
۶. جامعہ نظامیہ شبلی نگر حیدر آباد -

اس اشاعت کی انفرادی امتیازی خصوصیات



- ۱۔ مزار مبارک غنثیت مآب کے اطراف جالی اقدس کا بالکل نایاب فوٹو (غنایت کردہ مولوی سید ہارون صاحب جلی الخیرانی)
- ۲۔ اسی جالی اقدس میں سہلنے اور پائیں کنندہ فارسی اشعار (عطا کردہ حضرت سید احمد صاحب قادری)
- ۳۔ بغداد شریف سے موصولہ قلمی نسخہ ”سہرا لاسرار“ کی فوٹو کاپی کے پہلے صفحہ کا عکس بطور نمونہ۔
- ۴۔ ترجمہ قبل مولف ”سہرا لاسرار“ کا مبارک تذکرہ۔
- ۵۔ ترتیب فہرست میں ہر فصل کے عنوان کے تحت مضامین کی ذیلی سرخیاں۔
- ۶۔ سیدھی جانب کے صفحہ پر عربی عبارت اور اس کے محاذی بائیں جانب کے صفحہ پر اسی کا اردو ترجمہ۔
- ۷۔ ہر قرآنی حوالے کیساتھ سورہ کا نام اور آیت نمبر۔
- ۸۔ کتاب میں موجود عربی اشعار کا اردو منظوم ترجمہ۔
- ۹۔ حضرت غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے ارشادات اور دیگر صوفیہ کرام کے فرمودات کے درمیان تمیز و امتیاز کیلئے جلی حروف میں ان کے اسماء گرامی اور واوین میں فرمودات۔
- ۱۰۔ ترجمہ کے بعد حواشی کے ذریعہ اصطلاحات و احوال صوفیہ کی تشریحات۔
- ۱۱۔ ان صوفیہ کا مختصر تذکرہ جن کے اقوال کے کتاب میں حوالے موجود ہیں۔

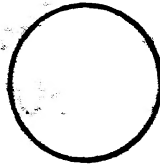
اہم انکشاف: یہ کتاب ہذا کے مطالعہ کے بعد حقیقت کھل کر سامنے آجائے گی کہ حیدر آباد (انڈیا) کے بعض گوشوں سے شائع ”سہرا لاسرار“ میں کس طرح پہلے تحریف اور بعد میں ایسی کئی باتوں کا اضافہ کیا گیا جن کا اصل کتاب میں وجود تک نہیں ہے۔ ایسی صورت میں ان کا یہ ادا کا کہ ”مکتبہ مدرسہ قادریہ بغداد سے موصولہ نسخہ ہی کا یہ ترجمہ ہے“ ایک سفید جھوٹ کے سوا کچھ نہیں۔ اور ناواقف عوام کو بیوقوف بنانے کے مترادف ہے۔

کی کتابت کے پروف کو یہ نظر خائر میں نے شخصی طور پر دیکھا جس میں جہاں کہیں بھی ضرورت محسوس ہوئی میں نے نوک و پلک درست کر دیے اردو ترجمہ بھی ماشاء اللہ بہت عمدہ ہے جس میں شستہ سلیس اور عام فہم اردو زبان کا استعمال کیا گیا ہے۔ مضمون کی روانی اور تسلسل کو برقرار رکھنے کا اس خوبی سے لحاظ رکھا گیا ہے کہ عربی متن کو سہاویہ جاتے تو یہ ترجمہ نہیں بلکہ اردو میں ہی لکھی ایک علیحدہ کتاب معلوم ہوتی ہے۔ تصوف کے لطیف و نازک مضامین کی ترجمانی میں نہایت احتیاط سے کلام لیتے ہوئے جن موزوں اردو الفاظ کا انتخاب کیا گئے وہ فاضل مترجم کا ہی حق ہے کہوں ہو بھجوائے اولاد سرباب (یعنی فرزند و والد کا زہوتا ہے) صوفی ابن صوفی ہیں یعنی سید الصوفیہ حضرت مفتی سید احمد علی صاحب صوفی رحمہ اللہ جیسے عالم شریعت و طریقت کو خلف باخلف ہیں کا ملین جامعہ نظامیہ میں تھے اور جن کے تصوف میں تجربہ علمی کا صرف اس اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ بانی جامعہ نظامیہ حضرت اوار اللہ خاں فضیلت جنگ قدس اپنے منتخب و محبوب تلامذہ پر مشتمل خصوصی حلقہ تصوف میں آپ کو اپنی سیدھی جانب بٹھا کر حضرت شیخ اکبر محی الدین ابن عربی رحمہ اللہ علیہ کی کتاب فتوحات مکیہ آپ سر پڑھواتے اور خود بانی جامعہ اس کے لطائف و معارف کی تشریح بیان فرماتے۔

مترجم موصوف نے نہ صرف کتاب میں موجود عربی اشعار کا بلکہ سلیقہ سے منظوم اردو ترجمہ کیا ہے بلکہ کتاب کے آخر میں اپنے پرمغیر حواشی کے ذریعہ موصوفیانہ تشریحات کی ہیں وہ صاحبان ذوق کیلئے بے حد پسندیدہ اور معلومات افزا ثابت ہوں گی۔ عربی عبارت کی کتابت میں فاضل مترجم کے ہی فرزند ارجمند و حافظ قرآن نے (اللہ تعالیٰ عمر و علم میں برکت دے) جگہ جگہ نہایت عقیدت کیساتھ اپنے فن خطاطی کے گل بوٹیوں کی سجاولی سے کتاب کے حسن میں اضافہ کر دیا اور اسکو نوٹ علی نوٹ بنا دیا ہے جس کے بعد "سرائسرار" اپنے صوفی و معنوی محاسن سے آراستہ و پہرستہ ہو کر منظر عام پر جلوہ گر ہو رہی ہے۔ ب تبارک و تعالیٰ مترجم موصوف کی اس سعی جمیل کو مقبول و مایہ جور فرمائے اور قبول عام عطا کرے۔ آمین بجاہ سید المرسلین۔ فقط

(سید شاہ طاہر رضوی قادری)

جامعہ نظامیہ حیدرآباد
مقام انارکلی آبادی الاولیٰ ۱۳۸۶ھ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ تَحْمَدُهُ وَصَلَّى عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

تقریظ

جلو گوشت غوث الثقلین حضرت الحاج سید احمد صاحب قادری ^{نظارۃ العالی}

سابق در لٹنو ڈیپرائٹ آفیسر اقامت تھو (مستقر بناد)

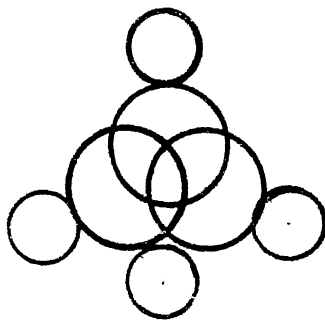
اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے مجلس اقامت تھوہ کے ایک عہدہ دار یعنی در لٹنو ڈیپرائٹ آفیسر کی حیثیت سے عرب ممالک میں سفر اردن و عراق وغیرہ میں یوں تو نوسال تک خدمات انجام دینے کا مجھے اعزاز حاصل رہا ہے لیکن اس دوران عراق کے عہد مقام بغداد شریف میں میرا تقریباً پانچ سال قیام میرے لئے بڑا یادگار ثابت ہوا جہاں سرکاری مصروفیات کے بعد میں اپنی فرصت کا زیادہ تر وقت میرے جد پاک حضرت غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے مقدس روضہ کی روح پرور فضا میں گزارا کرتا تھا۔ حکومت عراق کے سابق وزیر نقیب الاشراف حضرت سید یوسف صاحب سے میرا ابتدائی تعارف تو بحیثیت ایک عہدہ دار اقامت تھوہ ہوا لیکن بعد میں جب وہ واقع ہوئے کہ میرا بعدی سلسلہ نسب بھی حضرت غوث اعظم رضی اللہ عنہ سے جا ملتا ہے تو پھر وہ میرے ساتھ نہایت برادرانہ و شفقتانہ انداز میں ملنے لگے اور وطن کو واپسی کے وقت مزار اقامت کے خلاف وغیرہ خصوصی تلبکات بھی مجھے عنایت فرمائے۔

ایک بار پھر بعد از شریف کی یاد تازہ ہو گئی جب میرے چھوٹی زاد برادر قاضی سید اعظم علی صاحب صوفی قادری کی خواہش پر حضرت نقیب الاشراف سوزیو مرسلت شخصی ربط پیدا کر سکا موقع ملا جس میں حضرت غوث اعظم رضی اللہ عنہ

کی تالیف ”سرائے“ کی لیکچر نوٹوں کا پیروانہ کرنا کی درخواست کبھی بھی سب کا واحد قلمی نسخہ بعد ازاں محفوظ ہے
 بڑا ممنون ہوں کہ حضرت موصوف نے بلا تاخیر نوٹوں کا پیروانہ فرمادی جو صوفی صاحب کے حوالے کر دی گئی
 تاکہ وہ اردو ترجمہ کا کام مکمل کر سکیں۔ یہ معلوم کر کے بڑی مسرت ہوئی کہ برادر موصوفی صاحب نے نہ صرف
 ”سرائے“ بلکہ حضرت غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے فارسی مکتوبات کا بھی ترجمہ مکمل کر لیا ہے جن کی اشاعت
 عمل میں آرہی ہے۔ عربی فارسی کا اردو ترجمہ کرنے میں برادر موصوف کو بڑا ملکہ حاصل ہے جس کا
 مجھے شخصی تجربہ اس وقت ہوا جب میں تاریخ ٹیکم لکھ رہا تھا تو موصوف نے قدیم
 فارسی کتب سے اردو ترجمہ کر کے کافی مواد فراہم کیا جو بڑا مفید و کارآمد ثابت ہوا۔ دعا ہے کہ موصوف
 دین و ملت کی جو قابل و قدر علمی خدمات انجام دے رہے ہیں اللہ تعالیٰ اس کو قبول فرمائے
 اور انھیں مزید حوصلہ عطا فرمائے۔ آمین۔ فقط

(سید احمد قادری)

قادری دلا بیگم پیٹھی
 مورخہ ۲ جنوری ۱۹۹۰ء



مُبَسِّلاً وَمُحَرِّراً وَمُصَلِّياً وَمُسَلِّماً

تشریح

حمد و سپاس بیکراں رب ذوالجلال کیلئے جسکی ذات کی تائغیب الغیوب اور سرالار ہے :
 درود و سلام بے پایاں صاحب لولاک پر جنہیں ”عَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ“ کا نورانی بیج بخشا اور
 اپنی تجلیات کا ”نور الانوار“ بنا کر ظاہر فرمایا تو کائنات کا ذرہ ذرہ روشن ہو گیا۔ تجت و تسلیم شایاں
 اہل بیت اطہار اور اصحابِ اخیار پر جنہیں ”علم لدنی“ کے اسرار کا امین بنایا تو انھوں نے طالبانِ حق کے سینوں کو
 اپنے فیضان سے منور فرمایا۔ رحمتِ فراواں ان علماء کرام اور صوفیہ مشائخِ عظام پر جنہیں فیضانِ نبوت کا
 وارث بنایا تو انھوں نے علم و عرفان کی تابانیوں سے صاحبانِ ذوق کے قلوب کو مستنیر فرمادیا جس کا سلسلہ
 تو اتنے کیسا الحمد للہ آج تک قائم ہے اور انشاء اللہ اقیامت جاری و ساری رہے گا۔

رب العزت کی عطا کردہ بیشمار نعمتوں میں علم ہی ایک ایسی نعمتِ عظمیٰ ہے جسکی بولت انسان کو دیگر
 مخلوق حتیٰ کہ فرشتوں پر بھی فضیلت عطا کی گئی۔ سورہ کہف کی آیت ”وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْماً“
 یعنی ”اور ہم نے اسے (خضرؑ) اپنا علم لدنی سکھایا“ میں حضرت خضرؑ سے منسوب جس علم لدنی کا ذکر فرمایا گیا،
 وہ شریعت کے علم ظاہر سے جدا گانہ علم باطن ہے جس کو شارحینِ حدیث نے ”علم الاسرار“ کا نام دیا ہے
 چنانچہ شکوۃ کی ایک حدیث میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دو (علم
 کے برتنوں کو یاد کیا۔ ایک برتن تو میں نے تم لوگوں میں پھیل دیا لیکن اگر دوسرا برتن) پھیل دیا تو یہ گلا
 کاٹ ڈالا جائیگا“ (اس حدیث کی تشریح میں صاحبِ مرقاۃ نے علامہ طبرسی کا یہ قول نقل فرمایا ہے کہ ”پہلے علم
 مراد احکام و اخلاق (شرعیہ) ہے اور دوسرے علم سے مراد ”علم الاسرار“ ہے جو ناہموں سے محفوظ اور اربابِ
 معرفت کیساتھ مخصوص ہے“ ”طریقیت“ معرفت اور حقیقت اس علم الاسرار ہی شاخیں ہیں جن کے بغیر

خالق حقیقی سے قلبی و روحانی تعلق پیدا کرنا ناممکن ہے اور یہ منزل مقصود محض کتابوں کی ورق گردانی سے نہیں بلکہ صرف اور صرف کاملین کی ہم نشینی و رہنمائی کے طفیل ہی نصیب ہوتی ہے۔

نہ کتابوں سے نہ کالج سے نہ زر سے پیداؤ دین ہوتا ہی بزرگوں کی نظر سے پیدا معرفت الہی کی رفعتوں کی خاطر یوں تو کئی شہبازوں نے اپنی بلند پروازیوں کا مظاہرہ کیا ہے لیکن ہر ایک کی اڑان بقدر حوصلہ و ظرف تھی اور توفیق بھی باندازہ ہمت عطا ہوئی۔

یہ تو اپنا اپنا ہے حوصلہ یہ تو اپنی اپنی اڑان ہے؛ کوئی اڑ کے رہ گیا باؤم کوئی اُٹھتا نہ گذر گیا۔

ان حوصلہ مند شہبازوں میں باز شہب سیدی فی الکونین و سندی فی الدارین و جدی فی الثقلین حضرت شیخ محی الدین عبدالقادر حسنی الحسینی الجعفری الجبلی رضی اللہ عنہ کو بارگاہ الہی سے محبوبیت کا جو طغرا امتیاز عطا فرمایا گیا ہے وہ محتاج تعارف نہیں۔ آپ آسمان حقیقت کے وہ نیر درخشاں ہیں جس نے اپنی تابناک کرنوں سے ازافق تا بفاق اجالا کر دیا آپ ہی نے عروس حیات کی برہم زلفوں کو سنوارا تو ”محی الدین“ کے لقب سے ممتاز ہوئے۔

المختصر آپ غوثیت عظمیٰ کے اس مقام رفیع پر فائز ہیں کہ بقول حضرت آسیؑ

پوچھتے ہو شبہ جیلاں کے فضائل آئیؑ ہر فضیلت کے وہ جامع ہیں نبوت کے سوا

اسی علم الاسرار کا دوسرا نام تصوف بھی ہے جس کے لطائف و اسرار پر مشتمل حضرت غوثیت مآب کی ایک بے نظیر و نایاب تالیف یعنی ”سر الاسرار“ کا آج تک صرف نام ہی سنا جاتا تھا مگر وہ الحمد للہ اب مع ترجمہ آپ کے ہاتھوں میں موجود ہے۔

سر الاسرار کی اشاعت کا پس منظر بھی بڑا پر اسرار ہے اسلئے اس کا انکشاف یہاں ضروری معلوم ہوتا ہے

۱۔ محکمہ تعمیرات اکنہ و شوارع کے ایک ملازم سرکار (جو بلڈنگل اور سڑکوں کی تعمیر سے کہیں زیادہ)

دوسروں کے علمی کارناموں کی بنیاد پر اپنے نام و اقبال کی عمارتیں قائم کرنے اور غیروں کے قلمی میسیل کے ذریعہ اپنی

شہرت و خود نمائی کی راہیں ہموار کرنے میں بڑے میاں اور بہادر واقع ہوئے ہیں) علمی استفادہ کے بہانے میرے پاس

اگر صبح و شام آیا کرتے تھے۔ میرے اعتماد کا ناجائز فائدہ اٹھاتے ہوئے اپنے مفادات حاصل کی خاطر نہایت منصوبہ بند اور حسابی انداز سے غیر محسوس طور پر انھوں نے میرے نام احمد علی کام کا استعمال و استحصال کرنا شروع کر دیا حتیٰ کہ چند رسوائے زمانہ افراد کی تائید و حمایت سے طریقت کے دو مشہور مسالک سے وابستہ صاحبانِ سلسلہ کے درمیان محاذ آرائی کی اپنی مذموم سرگرمیوں میں مجھ کو ملوث کر نیکی کا کام کو شش بھی کی تھی۔

صاحب موصوف ایک دن میری لائبریری میں ایک علمی مقالہ پڑھتے ہوئے جب اس حقیقت سے واقف ہوئے کہ حضرت غوث اعظم رضی اللہ عنہ کی ایک نایاب کتاب ”الارکان کا واحد تلی نسخہ بعد از شریف میں محفوظ ہے تو استفسار پر میں نے بعد از شریف سے لے ہوئے ایک برادر بزرگ کے رسوخ سے اسکی ایک فوٹو کاپی منگوانے اور اسکا ترجمہ کرنے کا ارادہ ظاہر کیا جس کو میرے عملی جامہ پہنانے سے قبل ہی موصوف نے اسکی نشاندہی کرتے ہوئے کسی دوسرے ترجمہ پر مطلوب فوٹو کاپی منگوالی اور میرے چند مجاہد و مخلصین کا اثر استعمال کر کے اسکی اردو ترجمہ کیلئے مجھ پر بھجوا دیا۔ خالص علمی خدمت کے جذبہ سے میں نے اس طرح ترجمہ کرنے سے اتفاق کیا کہ تصحیح کے بعد میری شخصی پروف ریڈنگ کے بغیر ترجمہ شائع نہیں ہوگا۔ اس علمی کام کیلئے بڑی مشقت اور جگہ پامشی درکار تھی کیونکہ ایک سو سال قبل نقل کردہ یہ عربی عبارت معری تھی جس میں لحاظ عربی گرامر کی جگہ متن اصلاح طلبہ بعض الفاظ تو غیر واضح مبہم اور ناقابل فہم بھی تھے لہذا پہلے اسکی اصلاح اور عربی کے کام کی میں نے تکمیل کی اور متوقع ترجمہ کے نظر ثانی طلب مسودہ کیا۔ اسکی تصحیح کی نصحت میں نے شخصی طور پر اپنے ایک عنایت فرما ماہر ادب عالم دین کو دی جن کا جید شکریہ کہ میری مجوزہ اکثر تصحیحات کو جمل کاتول برقرار رکھتے ہوئے بعض جگہ مناسب و متبادل الفاظ بھی تجویز فرمائے اور اس دوران مجھ سے فرمایا کہ ”میں ضروری دیکھ رہا ہوں جس کے موافق اردو ترجمہ پر نظر ثانی آپ ہی کر لیں“ تصحیح و نظر ثانی کے ان ہی مراحل کے دوران صاحب موصوف نے املا سر ہی نہیں بلکہ فارسی مکتوبات غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے بھی میرے ترجمہ ہوئے سارے کاغذات کو کسی طرح حائل کر کے نہ صرف اپنے قبضہ میں لکھ لیا بلکہ ایک نام نہاد خود ساختہ مجلس صاحب کی ملی بھگت سے ان میں جگہ جگہ من مانی تحریف و تصرف کر کے شائع بھی کروا دیا۔

مجھے انکار میں غیور نہیں کہ نہ شک لگے نہ زبان کچھ اور بوسے سپہن کچھ اور کہتی ہے

۳۔ ماہرین تحریفات کی غیر مجاز و غیر قانونی بگرمیوں کی ایک طویل فہرست ہے جنکے بعد چند ذیل میں تذکرہ مناسب ہوگا۔

(ا)۔ موصوفہ مذکور جن علمی نعمتوں اور اوروں و وظائف کی آرزو میں زندگی بھر سرگرداں پھر رہے تھے مجھ سے ان کے حصول و اجازت کے بعد انھوں نے بشائر الخیرات کو میرے خلاف مرضی میرے نام سے شائع کر دیا جس میں اجازت یافتہ نے خود کو اجازت دہندہ و محفل ظاہر کرتے ہوئے اپنے من گھڑت طریقہ تلاوت کے ذریعہ عوام کو خوب سیوقوف بنایا جس کا اصل کتاب میں وجود تک نہیں طرفہ تماشہ یہ کہ درود بشار کی عبارت میں انھوں نے نہ صرف اپنے نام کا اضافہ کر دیا بلکہ متن میں بھی اضافہ و ترمیم کر کے حاشیہ پر اس کا اندراج کر کے بے جا جرأت بھی کر ڈالی۔ گویا کہ حضرت غوثیت مآب رضی اللہ عنہ کا الہامی درود و نعوذ باللہ ناقص و نامکمل تھا اور موصوفہ نے اس کی کوپور کر دیا جس کا اظہار و اعلان اپنے لیڈر سید پر شیخ البشار کے خود ساختہ ایسے لقب کے ذریعہ کیا گیا جو صرف اور صرف حضور غوث اعظم کے ہی نمایان شان لقب ہے۔ ”چہ نسبت خاک را با عالم پاک“

(ب) فارسی مکتوبات غوث اعظم رضی اللہ عنہ کا میں نے جو اردو ترجمہ کیا تھا اسکے متن اور میرے پیش لفظ میں بھی انھوں نے جابجا تحریف کر کے پہلے جواہر الاسرار کے نام سے شائع کیا پھر دوبارہ مزید تحریف کے بعد کتاب کو ”کنز المعارف“ کا نیا نام دیکر شائع کیا گیا تو اس میں میرے مقدمہ و فیوض جہاں جہاں میں نام تھا اسکو بالکل اڑا دیا گیا۔

(ج) ”اسرار“ اور اس کے ترجمہ کو بھی جگہ جگہ تحریف کر کے شائع کیا گیا تو مترجم کا نام کہیں ظاہر کرتے ہوئے اسکے پیش لفظ و نام کو سہ ورق سے غائب کر دیا گیا۔ یہی نہیں بلکہ اقبال مند موصوفہ کی بہادری اور دید و دلیری کی انتہا تو دیکھئے کہ متعدد صوفیہ کرام کے اسماء گرامی کو کتاب سے دانستہ طور پر حذف کرتے ہوئے ان بزرگوں کے اقوال کو انھوں نے حضرت غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے ارشادات باور کرنے کی تلک جسارت کر دی۔ علمی دیانت اور قلمی امانت کے جملہ تعاضوں کو پامال کر کے ان نامحور سرگرمیوں میں برابر کے شریک ایک ادارہ (جو اسلامیات سے متعارف کرنے کا دعویٰ رہے) سے منقطع علمی حلقوں میں یہ چہ میگوئیاں جاری ہیں کہ کیا یہ سب کچھ اسلام کے اقدار و معارف کی تعریف میں آتے ہیں اور ایسے ناقابل اعتبار و اعتماد افراد کیساتھ ربط و ضبط اور ساز باز کے بعد اس ادارہ اور اس کی مطبوعات کو کیا قابل اعتماد و اعتبار بھی قرار دیا جاسکتا ہے؟

(د) بہت جلد ان افراد کی بدینتی اور بددیانتی پوری طرح کھل کر سامنے آگئی جبکہ انھوں نے مزید تحریف اور تحریف کے بعد متجم کے نام و نشان کے بغیر اب "سلاسل" کا ترجمہ صرف اپنے نمایاں ناموں کے ساتھ شائع کر دیا تاکہ قارئین ان ہی کو متجم سمجھ لیں گویا ترقی کرتے ہوئے اب تحریف سے تبلیغ کی منزل پر پہنچ چکے ہیں۔

لباس خضریٰ یا سینکڑوں رہن بھی رہتے ہیں

پھر اس پر متاثر یہ کہ اس اردو ترجمہ کو ۱۹۸۹ء تک اپنے صحافتی اشتہار میں زیر طبع بتایا جاتا ہے اور جنوری ۱۹۹۰ء میں دراصل شائع کردہ اس کتاب کا ماہ اشاعت نومبر ۱۹۸۹ء بتایا جاتا ہے سچ ہے ایک جھوٹ کی پردہ پوشی کیلئے ہزار جھوٹ بپڑاتے ہیں کیا کچھ کیانہ خود کو چھپانے کے واسطے عریانیوں کو اور ٹھکانا لیا شال کی طرح

دینی جامعات اور اسلام یا ملت کے نام پر بنائی گئی تنظیموں کے مالیہ اور رقوم میں خرد برد یا بددیانتی، رقتی و سوایزات کے ہندسوں میں صفحہ اضافہ کی مجلسازی کے ذریعہ لاکھوں روپے حاصل کرنا، حق و عدل و شفاء کو جائیداد کے حصہ سے محروم کر کے غاصبانہ قبضہ حملے رکھنا وغیرہ جیسی بدعنوانیوں کے کئی مبینہ واقعات یوں تو آئے دن سننے اور پڑھنے میں آتے ہی رہتے ہیں لیکن علمی سرمایہ میں تحریف و تبلیغ اور بددیانتی و بدینتی کے چند واقعات بھی آج کچھ نئے نہیں ہیں چنانچہ "کشف المحجوب" کے مصنف حضرت علی ہجویری داتا گنج بخش قدس سرہ فرماتے ہیں کہ آپ نے تصوف پر ایک معرکہ الاراء کتاب تصنیف فرمائی اور اس کا نام "منہاج الدین" رکھا تھا لیکن حضرت داتا گنج بخش علیہ السلام نے ایک دلیل مدعی نے میرا نام اس کتاب پر سے اڑا دیا اور عام لوگوں کے سامنے اپنی تصنیف ظاہر کی اگرچہ کہ خاص لگا اس کی بات پر ہنستے ہے یہاں تک کہ اپنی بدبختی کی وجہ سے وہ شخص اس حد تک پہنچا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا نام طالبان درگاہ الہی کے دیوان سے ہی خارج کر دیا "حضرت خواجہ بند نواز گیسو دراز قدس سرہ کی ایک تالیف کے ساتھ بھی ایسا ہی معاملہ ہوا کہ پہلے کے کاغذات کسی نے اڑا لئے تو حضرت نے دوبارہ از سر نو تالیف کر کے اس کتاب کو شائع فرمایا۔

ان ہی پیران کبار کی سنت مجھے بھی آج نصیب ہو گئی جبکہ "سلاسل" کا مجھے دوبارہ ترجمہ کرینے کی نوبت

آئی اور چند مفیدین ترجمے کے کاغذات اڑالے جا کر اس خط میں بھی مبتدا ہو گئے کہ اس طریقہ سے کسی کو اس علم سے محروم کر دیا جاسکتا ہے حالانکہ سرمایہ علم و عرفان کا غدو قلم کی پابندیوں سے بے نیاز سینوں کے اندر محفوظ ہوا کرتا ہے جسکے اظہار و ابلاغ کے کئی متبادل طریقے بھی ہیں بقول فیض احمد فیض

متاع لوح و قلم حسین لی تو کیا غم ہے ؟ کہ خون دل میں ڈبولی ہیں انگلیاں میں

چونکہ دوبارہ ترجمہ کیلئے اصل نسخہ درکار تھا اس لئے میری درخواست پر میرے مخلصانہ دوستوں نے حضرت سید احمد قادری صاحب ^{رحمۃ اللہ علیہ} سابق ورلڈ فوڈ پراجیکٹ آفیسر اقوام متحدہ نے حضرت نقیب الاشراف بنو دشتی ^{رحمۃ اللہ علیہ} سے شخصی رابطہ پیدا فرمایا اور چند ہی روز میں اصلی قلمی نسخہ سرائی کی فوٹو کاپی وصول ہوتے ہی اسے حوالے فرما دیا جس کے پیچھے صفحہ کا عکس بطور نمونہ شامل کتاب ہذا ہے۔ اس کم فرائی کیلئے میں دونوں بزرگانِ محترم کا دلی شکر گزار ہوں۔

میں اپنے محبین و مخلصین خصوصاً مولانا میر یوسف علی صاحب شطاری ایڈووکیٹ سجادہ نشین "بہارِ دروازہ" مولانا سید حبیب پادشاہ صاحب قادری سجادہ نشین "مخافتہ مخوفہ" اور مولانا شاہ محمد عبدالرزاق صاحب قادری و چشتی سجادہ نشین فیض حین کے قیمتی مشوروں کا ممنون ہوں جنھوں نے دوبارہ ترجمہ کو مع مکمل کتاب شائع کرنے کی جانب پر خلوص توجہ و ترغیب دلائی تاکہ دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی سامنے آجائے۔

کرم فرما مجھی و مخلصی مولانا سید شاہ ہارون الجلی الجلی فی صاحب کی عنایات پر میرے پاس تشکر کیلئے الفاظ نہیں ہیں کہ آپ نے اس مرتع عرفان و تصوف کی اشاعت کے کثیر مصارف کی بطیب خاطر تکمیل فرمائی اور اللہ تعالیٰ آپ کے صاحبزادے قادر پادشاہ صاحب کو نصرت داین عطا فرمائے کہ اپنی خصوصی نگرانی میں کتاب کو زیور طباعت سے آراستہ کیا کیوں نہ ہو موصوف حضور غوث اعظم ^{رحمۃ اللہ علیہ} کے خانوادہ حق تعلق رکھتے ہیں اور جگر گوشہ غوث اوری حضرت پیر خیم الدین گیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے دامن فیض سے وابستہ ہیں موصوف کے فیضانِ توجہ سے روزانہ رات دن بیمار لا علاج مریضانِ جسمانی و روحانی بفضلِ الہی صحت مند اور شفا یاب ہو رہے ہیں بالخصوص آج کل جبکہ کتابت و طباعت کے مصارف اور کاغذ کی قیمتیں آسمان سے باتیں کر رہی ہیں آپ نے

اپنے اس فرخندانہ مظاہرہ کے ذریعہ دارین میں یقیناً محبوبِ جانی کے محبوب بن جانے کا پروانہ حاصل کر لیا۔ رب العزت آپ کو صحت و سلامتی کیساتھ مزید خدمتِ خلق کا حوصلہ عطا فرمائے جو کہ طریقت کا عداوت سے
 ۴ طریقت بجز خدمتِ خلق نیست ؛ تسبیح و سجادہ و دلق نیست

یعنی طریقت مخلوق کی خدمت کے سوا کچھ نہیں ہے۔ تسبیح و نماز اور صحرا و نوردی سے (طریقت) نہیں ملتی
 اس دورانِ مہرجم کے فرزندِ سعادت مند مقیمِ سعودی عرب نے اس مبارک کام میں تبرکاً شریک کرنے کے لئے اپنا
 نذرانہ مع یک قطعہ تاریخ ارسال کیا۔ محترم سجادہ نشین صاحبِ فیضِ حین کا گراں قدر عطیہ بھی شکرِ بیکہ ساتھ قبول کیا گیا۔
 نیز برادرِ عزیز القدر مولوی الحاج قاری شہید سجاد علی صاحبِ موفی قادی نے عطیہ کے علاوہ طباعت کے لئے ساغذ
 کی کافی مقدار بھی فراہم فرمائی۔ رب تبارک و تعالیٰ ان سب کو تاجدارِ بغداد کے فیوض و برکات سے مالا مال فرمائے۔

یہاں اس کا تذکرہ بے محل نہ ہو گا کہ آج کل چند اصحاب کو موصوفی کے نام و لقب سے تک بڑی چیر ملکہ حسد
 ہو گیا ہے چنانچہ ایک موصوفِ بزرگانِ دین کے اقوال کو توڑ موڑ کر اپنی جانب سے حقیقہ کا لفظ بڑھاتے ہوئے
 صوفی کو حقیقہ مکھی قرار دیتے ہیں جس طرح یرقان کے عارضہ میں مبتلا مریض کی نظر میں ہر شے زرد
 رنگ کی نظر آتی ہے اسی طرح حقیقہ ماحول میں گھسے ہوئے حقیقہ انسان کو ہر شے حقیقہ ہی نظر آتی ہے ۴

جنھیں حقیقہ سمجھ کر بھجارتے ہو تم ؛ وہی چرخِ جلیں کے طور روشنی ہو گی
 انھیں یہ نہیں معلوم کہ مکھی مکھی میں بھی فرق ہوا کرتا ہے۔ ایک تو شہد کی مکھی ہے جو پھولوں کے پاکیزہ خوشبودار
 اور شیریں رس کی دلدادہ ہوتی ہے اس کے برخلاف ایک دوسری بھی وہ مکھی ہوتی ہے جو صرف اور صرف
 غلاظت اور گندگی سے انسیت رکھتی ہے ۴

سوزِ غم عشق بواہوس رانہ دہند ؛ سوزِ غم پروانہ گس رانہ دہند
 یعنی کسی بواہوس کو عشقِ صادق کا غم نہیں دیا جاتا ہے اور پروانہ کی محبت کا سوز ایک عام مکھی کو نہیں دیا
 جاتا لیکن آفت تو یہ ہے کہ ہر بواہوس آج کل اپنے آپ کو عاشقِ صادق تصور کرنے لگا ہے ۴

مہربان ہوس نے حسن پرستی شعار کی اب آبروئے شیوہ رندان نہیں ہی

اسی طرح ”صوفی“ کے نام سے حسد کرنے والے ایک دوسرے موصوف فرماتے ہیں ”مجھلی کا بچہ پیدا ہوتے ہی تیرے لگتا ہے مرغی کا بچہ اندے سے نکلے ہی چلنے لگتا ہے لیکن صوفی کے بچہ کو پیدا ہوتے ہی صوفی کا لقب نہیں دیا جاسکتا۔“ قرآن کریم کے سورہ بنی اسرائیل کی آیت ”وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ“ کے ارشاد کے ذریعہ اللہ عزوجل نے انسان کو ”اشرف المخلوقات“ کا تاج بخشے ہوئے دیگر مخلوقات پر اس کو فضیلت و فوقیت عطا فرمائی جس کے خلاف سب سے پہلے آواز اٹھانے والا سرکش ابلیس تھا جس نے خود کو انسان سے افضل ٹھہرایا تو قیامت تک لعنتی ہو گیا۔ لیکن آج بعض افراد اپنے علم و فضل کے بل بوتے پر ابلیس سے بھی ایک قدم آگے نکل گئے ہیں مچھلی اور مرغی جیسے عام جانوروں کو کسی خصوصی سید کے بغیر انسان سے افضل قرار دے رہے ہیں۔

ماطقہ سر بگربیاں ہے اسے کیا کہئے

جس طرح کوئی شخص اپنے بیٹے کا لقب عارف یا غوث و خواجہ رکھ لے تو یہ مطلب ہرگز نہیں ہوتا کہ اس کا بیٹا ماں کے پیٹ سے پیدا ہوتے ہی عارف یا غوث بن گیا یا غوثیت اور خواجگی کے مقام پر فائز ہو گیا بلکہ ایسے نام و لقب رکھنے سے محض بزرگان دین سے نسبت و برکت مقصود ہوتی ہے یہی حال صوفی کے لقب کا بھی ہے۔

جو تیرے راز داں تھے بڑے معتبر تھے کچھ نیم آشنا طے کچھ بے خبر طے

سورہ حجات کی قرآنی آیت نمبر ۱۱۱ ”وَجَعَلْنَا كُتُبًا وَتُورًا لِّعِبَادِنَا“ (یعنی ہم نے تم کو خاندانوں اور قبیلوں میں تقسیم کیا تاکہ تم ایک دوسرے کو باسانی پہچانو) کی روشنی میں آپسی امتیاز و شناخت کے خاطر کسی بزرگ خاندان یا کسی اہل اللہ کے نام و نسبت کو جائز بلکہ مستحسن قرار دیا گیا ہے۔ مثلاً تذکرہ صوفیہ میں درج ہیکہ صوفیہ و علماء کرام کا قدردان شہنشاہ عالمگیر جب راقم الحروف کی ساتویں پشت کے جدِ مجدد حضرت شہاد رضا درویش قدس سے نیاز حاصل کرنے کی غرض سے حاضر ہوا تو دروازہ پر فقراء و مساکین کا ہجوم دیکھ کر بطور علمی چھیڑ چھاڑیہ فارسی مصرع پرچہ پر لکھ کر حضرت کی خدمت میں بھیجا۔

ع محمد درویش را دربان نہ باید (یعنی درویش کے دروازہ پر کوئی دربان نہیں ہوتا)

حضرت نے فی البدیہہ اس کے آگے مصرع ثانی لگا کر شعریوں مکمل فرمادیا ۵

در درویش را دربان نہ باید باید تا سنگ دنیا نہ آید

یعنی درویش کے دروازہ پر دربان (غزور ہوتا ہے تاکہ دنیا کا کوئی کتا نہ آسکے جو خود عالمگیر بادشاہ پر ایک برجستہ عالمانہ طنز تھا عالمگیر بادشاہ اجازت لیکر جب اس بے تاج بادشاہ کے حضور باریاب ہوا تو بڑا متاثر ہوا کہ ۵

نہ تحت تاج ہن لشکر پاہ میں جوابات مرد قلند کی بارگاہ میں

اس موقع پر حضرت کا ایک پاؤں دراز پا کر ایک مصاحب وزیر نے دریافت کیا "شاہ صاحب یہ آپ کا پاؤں کب سے دراز ہو گیا" تو حضرت نے ترکیب ترکی جواب دیا "جب سے کہ ہم نے دنیا سے اپنا ہاتھ کھینچ لیا ہے اس کولات ماری ہے" الغرض علمی و روحانی فیضان سے مالا مال ہو کر جب عالمگیر واپس ہوا تو حضرت کے فرزند اکبر کی خدمت میں پورے پرگتہ نر کھوڑا کی صد خطابت مع محاش اراضی و نقد کا نذرانہ عقیدت پیش کرتے ہوئے سرکاری فرمان و اسناد جاری کئے جس میں حضرت کے اور صاحبزادے کے ناموں کیساتھ "صوفی" کا مبارک لقب بھی حکم عالمگیر لکھا گیا اس وقت سے صوفی کے لقب کا سلسلہ بغرض تبرک آپ کی اولاد میں نام کا جز بن گیا ہے جو الحمد للہ تک میرے خاندان بھر میں جاری ہے اور سرکاری سند میں موجود ہے ۵

حدیث آجیحی گوئیم اولیٰ کنیم پارہ پیش است از گفتار ما کردار ما

ہاں البتہ جو لوگ حسب ضرورت و مصلحت کسی موقع پر (مثلاً اپنے لیڈر سید پر) اپنے نام کے ساتھ صوفی کا لقب استعمال کرتے ہیں لیکن دیگر موقعوں پر اپنے نام سے صوفی کا لفظ حذف کر دیا کرتے ہیں ان کی یہ نوعیت قابلِ غور ہے بعض مفسدین نے دوسروں کو مورد الزام ٹھہراتے ہوئے "کشف المحجوب" کا یہ حوالہ دیا ہے کہ "جو دین کے پردے میں دنیا کے پیچھے دوڑتے ہیں بھیرٹے کے لقب کے مستحق ہیں" تو یہ حقیقت الزام لگانے والے ان علمی قزاقوں پر ہی پوری طرح صادق آگئی جنہوں نے مسخ کردہ متن کی کتابیں فروخت کر کے دین کے نام پر

عوام سے لاکھوں روپے کی سودے بازی کھی اور مزید کر رہے ہیں۔

کس نے اپنے دل کے لہو سے لالہ و گل میں رنگ بھرا، جنکو دعویٰ ہو گلشن پر ہم سے آنکھیں چا کریں
 کسی نام والے پر اپنے نام کے اثرات سے متعلق موطاء، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ میں ایک دلچسپ واقعہ حضرت یحییٰ
 بن سعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے ایک شخص سے اس کا نام پوچھا تو اس نے جواب
 دیا جمرہ (چنگاری) ہے اس کے بعد آپ کے مزید استفسار پر اسی شخص نے کیے بعد دیگر یہ تفصیلات بیان کیں کہ اس کے
 باپ کا نام شہاب (آگ کا ستارہ) ہے، اس کے قبیلے کا نام حرہ (آگ جلانے والا) ہے اس کی سکونت گاہ کا نام
 حرۃ النار (آگ کی گرمی) ہے۔ اس کے علاقہ کا نام نار حامیہ (بھڑکتی ہوئی آگ) ہے یہ سب سن کر حضرت
 عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جاؤ اپنے خاندان و قبیلہ کے لوگوں کی خبر لو کہ وہ سب کے سب جل کر اٹھ ہو گئے ہیں جب
 اس شخص نے جا کر دیکھا تو واقعی سب کے سب جل چکے تھے۔

اسی لئے کہتے ہیں ”ثَابِتٌ لَا سَمَاءَ حَقٌّ“ یعنی ناموں کی تاثیر ایک حقیقت ہے۔ بُرے نام بولتے ہیں بُرے
 اور تاثیر میں بھی بُرے ہوتے ہیں اسی طرح اچھے نام بولنے میں بھی اچھے اور تاثیر میں بھی اچھے ہوا کرتے ہیں۔
 اسی لئے حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نہ صرف اچھے نام رکھنے کا حکم فرماتے بلکہ بُرے ناموں کو اچھے
 ناموں سے بدل دیا کرتے تھے۔

لغت میں صوفی بمعنی، مخلص، متقی، پارسا اور پاکیزہ ہے۔ اللہ تعالیٰ سے یہ قوی امید رکھتے ہو
 کہ اللہ تعالیٰ نام والے میں نام کے اچھے اوصاف پیدا فرما دیگا۔ اور وہ بامسمیٰ کردار کا حامل بن جائے گا۔ کسی
 کا نام یا لقب صوفی ہر طرح موزوں و مناسب ہے۔

یہاں یہ وضاحت بھی ضروری ہے کہ تقسیم ہینڈ بلس کے ذریعہ ”سلاسل“ کو دنیا بھر میں پہلی بار
 شائع کرنیکا سبب ”باغ و گھا کر عقیدہ مندوں کا خوب مالی استحصال کرنے والوں نے اپنی کذب بیانی کو خود
 اپنے ہاتھوں بے نقاب کرتے ہوئے اب یہ اعلان کر دیا ہے کہ قبل ازیں پاکستان سے حافظ برکت علی صاحب

قادری کے اردو ترجمہ کیساتھ شمس الارسل کی اشاعت ہو چکی ہے چنانچہ اس نسخہ کو بھی منگو اگر میں اسکا مطالعہ کیا تو دیکھا کہ بعد از شریف
 ہے ہمیں وصول شدہ زیر نظر نسخہ اور پاکستانی نسخہ کی عربی عبارت میں غیر معمولی تفاوت موجود ہے اور اس میں ابتدائیہ سر لکیر آخری فصل تک کے
 عربی متن میں واقع جملوں کوئی کہ لفظوں میں یک ہی فرق اور اختلاف پایا جاتا ہے۔ البتہ بعض جگہ کچھ الفاظ ملتے جلتے ہیں یا بھیجے تباہل و
 سہ او ف الفاظ ہیں جس کے سبب عبارت بدل جانے سے ترجمہ بھی بدل گیا ہے۔ لہذا دونوں نسخوں کا تقابلی جائزہ ذیل میں پیش ہے۔

شمار	زیر نظر نسخہ ہذا جو بعد از شریف سے وصول ہوا ہے	پاکستانی نسخہ
۱	نام شمس الارسل ہے	۱۔ نام ”شمس الارسل“ تھا۔ محتاج المیہ لا برلر ہے۔
۲	تالیف بتائی گئی ہے	۲۔ تصنیف بتائی گئی ہے
۳	بعض آیات قرآنی اور احادیث شریفہ اس نسخہ میں ہیں جو پاکستانی نسخہ میں موجود نہیں۔	۳۔ بعض آیات قرآنی اور احادیث شریفہ اس نسخہ میں نہیں ہیں جو زیر نظر نسخہ میں موجود نہیں۔
۴	نسخہ کی قلمی نقل کی تاریخ خاتمہ پر غرض جان المظم لکھی ہوئی ہے	۴۔ نسخہ کی قلمی نقل کے بارے میں کوئی تاریخ یا کوئی تفصیل موجود نہیں
۵	قلمی نسخہ کی اصل کا پی مکتبہ مدرستہ قادریۃ العامہ بعد از شریف میں محفوظ رہنا ثابت ہے جسکی مہر کیساتھ فوٹو کا پی ہمیں وصول ہوئی ہے۔	۵۔ ایسی کوئی تفصیل درج نہیں ہے کہ قلمی نسخہ کی اصل کا پی کس کس کو ملے ادارہ میں محفوظ ہے۔
۶	اصلی قلمی نسخہ حضرت نقیب الاشراف سید یوسف صاحب مدظلہ کی تحویل میں رہنا ثابت ہے۔	۶۔ صرف اتنا ظاہر کیا گیا ہے کہ ”اصلی قلمی نسخہ جو سال ہا سال سے حضرت غوث پاک رضی اللہ عنہ کی اولاد کی تحویل میں چلا آ رہا تھا ان کے وسیلے سے ملا“ لیکن صاحبزادگان غوث پاک کے بھی اسم گرامی کا ذکر نہیں ہے جن سے انھوں نے نسخہ حاصل کیا تھا۔
۷	چند ایسے صوفیہ کے اقوال کا حوالہ موجود ہے جن کا زمانہ حضرت غوث اعظم کے زمانہ کے بہت بعد کا ہے	۷۔ چند دیگر صوفیہ کے اقوال کا حوالہ ہے جو حضرت غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے بعد گذرے ہیں۔

اس قابل جانر سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ سرائسرار کے مذکورہ بالا دونوں نسخوں کا ہر جملہ اور ہر کلمہ خالصاً غوث پاکؒ کے فرمودات پر مشتمل نہیں بلکہ دیگر صوفیہ کرام کے اقوال بھی اس میں شامل ہیں جن میں سے بعض کا زمانہ تو آپ کے بعد گذرا ہے۔ مثلاً مولانا جمال الدین رومیؒ ۷۳۳ھ مولانا نجم الدین رازیؒ ۷۴۲ھ میں اپنے ہر فقہ حقیقی کی تحقیق درج ذیل معتبر کتب سیرت و اخبار سے ثابت ہوئی کہ حضور غوث الوری کے مواعظ حسنہ کو سننے کیلئے بوقت واحد شہر ہزار سامعین تک کا مجمع موجود ہوا کرتا تھا اور یہ آپ کی کرامت بھی تھی کہ شہ نشین کے قریب بیٹھا ہوا سامع جس قدر آسانی سے آپ کی آواز سنا مجمع کی آخری حد پر بیٹھا شخص بھی اسی قدر واضح آواز سے آپ کے ارشادات کو سن لیتا۔ ان مجال و عطف میں آپ کے صاحبزادوں کے علاوہ کوئی چار سو علماء کرام دوات قلم لکھے بیٹھے رہتے اور دوران و عطف آپ کے فرمودات کو لکھ کر نکات نوٹ کر لیتے جن کو بعد میں ترتیب تدوین کے ذریعہ باقاعدہ کتابی شکل دی جاتی چنانچہ آج موجود آپ کی اکثر تصانیف و تالیفات اسی کا نتیجہ ہیں۔ قیاساً اغلب یہی ہو گیا کہ سرائسرار میں موجود مضامین تصوف بھی کسی خصوصی محفل میں پہلے نکات کی شکل میں نوٹ کر لئے گئے ہونگے جن میں بعض صوفیہ کرام کے اقوال کا حوالہ بھی ارشادات غوثیت مآب میں شامل تھا اور بعد کے زمانے میں انکی تشریح و ترتیب کے بعد تحریر یا نقل کر نیوالے بزرگ اصحاب بطور تشریح یا حاشیہ بیان پیر کے زمانے کے بعد کے بزرگوں کے اقوال کو بھی شامل کر لئے ہونگے۔ نیز بعد کے دور میں زیر نظر نسخہ کے شارح و مرتب کوئی اور بزرگ ہوں گے اور پاکستانی نسخہ کے مرتب بزرگ کوئی دوسرے ہی ہوں گے۔ اسی لئے دونوں نسخوں کے متن میں اختلاف و تفاوت پایا جاتا ہے۔

اب جبکہ پاکستان اور ہندوستان کے ان نسخوں کے متن علیحدہ علیحدہ واقع ہوئے ہیں اور دونوں کے ترجمے شائع ہو چکے ہیں ممکن ہے آئندہ کوئی ریسرچ اسکالر ہی اپنی تحقیق پیش کرے۔

زیر نظر نسخہ میں دیگر صوفیہ کرام کے نام مع اقوال کو واضح اور نمایاں کرنے کے کام کو خصوصی اہمیت دی گئی ہے تاکہ ان میں اور حضرت غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے ارشادات میں باسانی تمیز و امتیاز ہو سکے جن کو افسوس کہ دیگر افراد نے میرے ترجمہ سرائسرار کی اشاعت میں دیدہ و دانستہ تحریف کر کے

برہی علمی بد خدمت کی اور ترجمہ کے نام پر اپنی جانب سے ایسی عبارت کا اضافہ کر دیا جس کا اصل نسخہ میں وجود تک نہیں۔
 برہی ناسپاسی ہوگی اگر میں فضیلت الشیخ علامہ الحاج سید طاهر صاحب رضوی قادری شیخ الجامعہ
 نظامیہ عمت فیضہ کی خدمت میں ہدیہ تشکر پیش نہ کروں کہ آپ نے اپنی گوناگوں علمی مصروفیات کے باوجود
 کتابت کے بعد اشاعت ہذا کے پروف کی بہ نفس نفیس تصحیح کی زحمت گوارا فرمائی اور بعض جگہ لفظی
 معنی کیساتھ ساتھ مرادی مفہوم کو بھی قوسین میں درج کرنے کے زرین مشوروں کے عداوہ اس کتاب
 کیلئے بصیرت افروز عالمانہ مقدمہ سے بھی نوازا حضرت شیخ الجامعہ کو عربی ادب گویا ورثہ میں ملا
 ہے کہ حضرت علامہ سید ابراہیم صاحب قادری رحمۃ اللہ علیہ جیسے ادیب استاد عربی جامعہ نظامیہ و عثمانیہ
 یونیورسٹی کے چشم و چراغ ہی نہیں بلکہ طرفیقہ قادریہ میں زینب خلافت و جانشین بھی ہیں اس طرح آپ
 ادب سنگاہ ہونے کے ساتھ ساتھ تصوف آگاہ بھی ہیں جنکے ملاحظہ کی بدولت عربی ادب کی چھلنی
 میں نقطہ ہر کے ذریعہ چھنی چھنائی اور عرفان تصوف کی چھلنی پر کشید کے ذریعہ لکھری لکھری نئے معرفت
 کی شہاب دو آتشہ بن گئی ہے۔

اس دوران تسوید و تبیض، استخراج حوالہ جات اور پروف کی قرات سماعت وغیرہ میں الحمد للہ
 میرے دونوں برخودار قاری سعید پادشاہ قادری اور حافظ حیدر پادشاہ قادری سلمہامیہ دو
 بازو ثابت ہوئے۔ رب العزت انھیں صحت و سلامتی کیساتھ اپنے اسلاف کرام کا سچا جانشین بنائے، آمین۔
 پہلی بار میرا یہ ترجمہ بتاریخ ۱۲ ربیع الثانی ۱۴۰۹ھ بروز دوشنبہ پایہ تکمیل کو پہنچا تھا جس اتفاق
 سے یہ وہی مبارک تاریخ اور متبرک دن ہے جبکہ ازل سے ہزاروں حجابات کے اندر محفی و سرلبت
 ”سرا سارا“ ”فَدَجَاءَ كَوْمَ اللَّهِ فَوْزًا“ کے نورانی تاج سے آراستہ ”نورالانوار“ بن کر جلوہ افروز
 ہوا تو نگار خانہ کائنات کا گوشہ گوشہ تاباں اور ذرہ ذرہ درخشاں ہو گیا۔

جس سہانی گھڑی چمکا طیبہ کا چاند ؛ اس دل افروز ساعت پہ لاکھوں سلام

علامہ یوسف بن اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”افضل الصلوات علیٰ سادات“ میں بشارت منظرِ نور
 ہوئی کہ ”سرالاسرار“ اور ”نور الانوار“ دونوں حضور ﷺ کا سناتے ہوئے علم کے ہی القاب ہیں۔
 چنانچہ حضرت محمد بن سلیمان جزوی رحمۃ اللہ علیہ کی مشہور کتاب ”دلائل الخیرات“ کے وردِ بخشتہ میں ”اللہم وصل علی سیدنا
 محمد نور الانوار و سر الاسرار“ کے الفاظ پر مشتمل درود شریف شامل ہے اور اسی نور الانوار کی منظرِ کمال
 اور سرالاسرار کی وراثت حالِ حضرت غوثِ اعظم رضی اللہ عنہ کی ذات والا صفات ہے۔ اسی مناسبت سے غیر
 شعوری طور پر بار بار دل میں پیدا شدہ تحریک پر ”سرالاسرار“ کے اس اردو ترجمہ کو میں نے ”نور الانوار“ سے موسوم کیا ہے
 واضح باد کہ حضرت ملا جیون رحمۃ اللہ علیہ کی اصول فقہ پر ایک کتاب کا نام بھی اگرچہ نور الانوار ہے لیکن تصوف پر اردو
 میں اس نام کی کوئی کتاب نظر سے نہیں گزری۔

قارئین کرام سے التماس ہو سکتی ہے کہ کتاب میں سہو یا غلطیاں محو یا نئی تو ازراہ کرم مطلع فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں لحاظ رکھا جا
 سکے۔ میں اپنی اس علمی کاوش کو اپنے ان تمام اجدادِ امجاد اور پیلانِ کبار کی ارواحِ مبارکہ کے حضور بطورِ مددِ پیش کرتے ہوئے
 جن کے واسطوں سے حضور غوثیت مآب تک مجھے سلسلۂ نسب و خلافت کی سعادت حاصل ہے میں آرزو مند ہوں کہ رب العزت
 اس کو میرے مشفقین، مجیدین، مخلصین، مریدین، طالبین، متدین، معاونین اور متعلقین کیلئے موجبِ برکت، میرے والدین
 ماجدین علیہما شایع الرحمة والرضوان کیلئے علو درجات کا وسیلہ اور میرے حسن خاتمہ و مغفرت کا ذریعہ بنادے۔
 بکیر این ہمہ نسیئہ بہارِ زمیں، کہ گل بدست تو از شاخ تازہ تر ماند

امین ثم امین بجاہ سید الانبیاء والمرسلین صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ الطاہرین واصحابہ اجمعین والحمد للہ رب العالمین فقط
 تھامد العلم والعلم

سکینا دریا کا غوثِ صمدانی
 قافی پید شاہِ اعظم علی صوفی اعظم قادری سالک

تصوف منہل قریب بانگور
 حمادی الاخریٰ زائدا
 ۵۴ جنوری ۱۹۹۹ء جمعہ

مولف سرائے

غوثِ اعظم سیدنا شیخ محمد الدین عبدالقادر گیلانی

رضوان اللہ تعالیٰ

ولادت و وطن | پانچویں صدی ہجری کے اواخر میں بغداد سے کچھ دور ملک عجم میں واقع علاقہ گیلان کے "نیف" نامی ایک گاؤں میں بتاریخ یکم رمضان المبارک یہ آفتاب ولایت و تقدس طلوع ہوا۔ آپ کی ولادت باسعادت کا سن بقول امام یافعی ۳۷۷ھ ہجری اور بقول ابو الفضل جیلی ۳۷۷ھ ہجری ہے جس کا مادہ تاریخ بالترتیب "عشق" اور "عاشق" ہے۔

نام اور القاب | آپ کی کنیت ابو محمد اور اسم گرامی "عبدالقادر" اور لقب "محمد الدین" ہے۔ اس کے علاوہ غوثِ اعظم، دستگیر، پیران، پیر، قطب الاقطاب، محبوب سبحانی وغیرہ دیگر کئی القاب سے دنیا بھر میں یاد کئے جاتے ہیں۔

نسب و خاندان | آپ کے والد ماجد کا نام سیدنا ابو صالح موسیٰ جنگلی دوست ہے جن کا سلسلہ نسب ملگیا رطھویں پشت میں حضرت سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہ تک جا پہنچتا ہے۔ آپ کی والدہ ماجدہ کا نام ام الخیر امہ الحبیبہ رفاطہ ثانیہ ہے جن کے والد حضرت عبداللہ صومعی کا شجرہ نسب ۳۱ ہجری میں حضرت سید الشہداء سیدنا امام حسین رضی اللہ عنہ سے جا ملتا ہے۔ چونکہ آپ حسنی سید بھی ہیں اور حسینی سید بھی اس لئے آپ کے اسم گرامی کے ساتھ حسنی الحسینی لکھا جاتا ہے۔ گویا سرور کائنات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بحرِ ناپیدا کناف سے عرفان و علم لدنی کی جو ڈوٹری

دریائے حسنی اور حسینی وجاہت کے ساتھ جاری ہوئی تھیں تقریباً ساڑھے چار سو برس بعد غوثیت ماب کے شگم میں آکر پھر سے جمع ہو گئیں۔ ابھی پہنچا آپ کی ذات مجمع البحرین ثابت ہوئی جو حسنی جمال کی رعنائیوں کے ساتھ ساتھ حسینی جمال کی عطرینزیوں کا حسین امتزاج رکھتی ہے۔ بالفاظ دیگر ولایت کے سانچے میں مطلقاً جمال جمال کے منظر کمال اور وارث حال غوث عظمیٰ کی ذات والصفات ہے جس کی جانب اشارہ کرتے ہوئے آپ خود ارشاد فرماتے ہیں۔

”بِإِلَهِ هَذَا اَوْجُودٌ جَدِّیْ لَا وُجُودَ عَبْدٍ الْقَادِرُ“ یعنی میں اپنے جد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات میں ایسا فنا ہو گیا ہوں کہ خدا کی قسم اب میرا یہ وجود عبد القادر کا نہیں رہا بلکہ میرے جد کا وجود بن گیا ہے۔

آپ کے خاندان کی شہریت کا کیا کہنا کہ پورا خاندان تقویٰ و پرہیزگاری کا بے مثالی نمونہ اور گوہر ولایت کا گویا معدن تھا۔ آپ کے والدین ماجدین ناما جان بھٹو بھی صاحبہ اور آپ کے صاحبزادے سب کے سب آسمان ولایت کے درخشاں ستارے بن کر چلے۔

آپ کے مادر زاد ولی ہونے پر تمام علماء اور اولیاء کا اتفاق ہے۔ آپ کی تشریف آوری کی مادر زاد ولی | بشارتیں کئی صاحبان کشف و حال اور بڑے بڑے بالکمال اولیاء متقدمین نے دے رکھی تھیں زمانہ حمل سے ہی کرامات کا ظہور ہونے لگا۔ ولادت کے ساتھ ہی یہ کرامت ظاہر ہوئی کہ شیر خواری کے دوران رمضان میں آپ طلوع فجر سے غروب آفتاب تک کھجور دودھ نہیں پیتے تھے۔

رہے پابند احکام شریعت ابتداء ہی سے نہ چھوٹا شیر خواری میں بھی روزہ غوث عظمیٰ کا

بغداد میں ورود | اٹھارہ سال کی نوعمری میں گیلان سے کوئی چار سو میل زائد سفر کے بعد ۸۵ھ ہجری میں بغداد شریف پہنچے۔

علوم ظاہری | بغداد کی شہرہ آفاق درسگاہ ”جامعہ نظامیہ“ میں طالب علم کی حیثیت سے داخل ہوئے اور

کئی جید علماء عصر کے حلقہ درس میں شامل ہو کر جامعہ علوم کی تکمیل فرمائی۔ علامہ ابو زکریا سیحی بن علی تبریزی سے علم ادب پڑھا۔ ابو الفاعلی بن عقیل اور محمد بن قاضی ابو علی اور قاضی ابوسعید خرمی وغیرہ سے فقہ اور اصول فقہ کی تعلیم حاصل کی اور ابو غالب محمد بن الحسن باقلانی وغیرہ تقریباً (سترہ) محدثین کرام سے علم حدیث میں جہارت حاصل فرمائی نیز ابوالقاسم کرخی اور ابو عثمان صفہانی وغیرہ کئی دیگر مشاہیر شیوخ دائمہ دین سے جملہ علوم ظاہری میں دستگاہ حاصل فرمائی۔ ان سب میں حضرت قاضی ابوسعید مبارک خرمی سے خصوصی فیضان حاصل کر کے اپنی ذہانت، طباحت، فضل و کمال اور تبحر علمی کا ایسا شاندار مظاہرہ فرمایا کہ اس سے متاثر ہو کر ۵۲۱ھ ہجری میں قاضی صاحب نے خود اپنا مدرسہ آپ کے سپرد کر دیا۔ قصیدہ غوثیہ میں آپ اپنے حصول علم کا یوں ذکر فرماتے ہیں:

درست العلم حتی صرف قطباً و نلت السعد من موئ الموالی

یعنی میں علم حاصل کرتا رہا یہاں تک کہ ”قطب“ ہو گیا اور تمام مولاؤں کے مولیٰ اللہ عز و جل کی طرف سے مجھے سعادت کے خزانے مل گئے۔

سلوک باطنی و خرقہ خلافت جہاں تک سلوک باطنی اور خرقہ خلافت کا تعلق ہے آپ پہلے حضرت ابو الخیر حماد بن مسلم دیاس کی صحبت سے فیضیاب ہو کر روزِ طریقت حاصل فرمائے جن کے وصال کے بعد حضرت قاضی ابوسعید خرمی سے سلوک و ارادت کی ہی نہ صرف تکمیل فرمائی بلکہ بہ حیثیت جانشین خرقہ خلافت سے سرفراز ہوئے اور سلسلہ عالمیہ قادریہ کے مند نشین بنے۔

مند ارشاد پر جامعہ نظامیہ کے مندرجہ پر بیٹھے تو اقطاع عالم سے آنے والے طلباء کا ہجوم اتنا بڑھ گیا کہ مدرسہ کی عمارت کی توسیع کرنی پڑی جو آگے چل کر ”جامعہ قادریہ“ کے نام سے مشہور ہو گیا۔ ایک عظیم واعظ اے بدل خطیب اور مفتی اعظم اور مرشد طریقت کی حیثیت سے تینتیس (۳۳) سال آپ کے درس و تدریس سے اور چالیس (۴۰) سال تک آپ کے رشد و ہدایت سے محفوق مستفید و مستفیض ہوتی رہی آپ کی ایک مجلس و خط میں بوقت واحد سامعین کی تعداد ستر ہزار تک ہوتی جن کے علاوہ حیات و ملائکہ

بھی حاضر رہتے آپ کی کرامت یہ کہ ہر نزدیک و بعید والا آپ کی آواز کو یکساں طور پر بآسانی سن لیتا۔
چار سو (۴۰۰) اشخاص قلم و دوات لے کر بیٹھتے اور جو کچھ سنتے اس کو نوٹ کر لیتے تھے۔

آپ کا قدم اولیاء کی گردن پر ایک روز غلط کے دوران برہنہ منبر فرمایا ”قدھی ہذا علیہ قیلۃ کل ولی اللہ“ یعنی میرا یہ قدم ہر ولی کی گردن پر ہے جس کو سنتے ہی وہاں حاضر تین سو تیرہ (۳۱۳) صاحبانِ حال اولیاء اللہ میں سے ہر ایک نے اپنا سر جھکا لیا اور عرض کیا ”بیل علی الراس والعین“ یعنی آپ کا قدم ہماری گردنوں پر ہی نہیں بلکہ ہمارے سروں اور ہماری آنکھوں پر ہے۔

آپ کے کرامات و تصرفات کے بارے میں علماء سلف و خلف کی اتنی مستند کتابوں کا ذخیرہ دستیاب ہے کہ شاید ہی کسی دوسرے ولی اللہ کے بارے میں مل سکے۔ چنانچہ بقول علامہ عزیز الدین بن سلام ”جس قدر تواتر کے ساتھ ہم تک حضرت ثوث اعظمؓ کی کرامات پہنچ چکے ہیں اس قدر تواتر سے کسی دیگر ولی کی کرامات منقول نہیں ہیں۔“

سب تذکرہ نگاروں کا اس پر اتفاق ہے کہ آپ ربیع الثانی ۱۱۵۱ھ ہجری میں وصال فرمائے وفات | لیکن جہاں تک تاریخ وصال کا تعلق ہے تحفہ قادریہ میں ابو المعالی کے قول معتبر کے مطابق آپ نے سترہ (۱۷) ربیع الثانی کو رحلت فرمائی اگرچہ ایک روایت میں گیارہ تاریخ بھی منقول ہے آپ کے بڑے صاحبزادے حضرت سید عبد الوہابؒ نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی اور مدرسہ قادریہ کے ہی ایک سائبان کے نیچے تدفین عمل میں آئی۔ ایک عربی شاعر نے خوب تاریخ شعر کہا ہے۔

ان بانه الله سلطان الرجال جاء في عشق ومات في كمال

اس شعر کے لفظی ادبی اور معنوی مفہوم سے تو صاحبان ذوق ہی لطف اندوز ہو سکتے ہیں، ساتھ ساتھ اس سے یہ بھی واضح ہے کہ بحساب ابجد عشق کے عدد (۴۷۰) ہجری آپ کا سن ولادت اور لفظ کمال کے عدد (۹۱) سال

آپ کی عمر شریف اور ان دونوں کو جمع کرنے سے (۵۶۱) ہجری آپ کا سن وصال حاصل ہوتا ہے۔

اولاد | آپ کو رب العزت نے اولاد کثیر کی نعمت سے نوازا تھا۔ صاحب قلائد الجواہر نے آپ ہی کے صاحبزادے حضرت عبدالرزاقؒ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ”ہمارے والد ماجد کی جملہ اولاد انچاس (۴۹) تھی ان میں اولاد ذکور ستائیس (۲۷) اور باقی انث سے تھے جنکے نام مختلف کتب میں بتائے گئے ہیں مگر آپ کے ان دس صاحبزادوں کے اسماء گرامی بحوالہ قلائد درج ذیل ہیں جنہوں نے علم و عمل کے ماہتاب بن کر چارہنگ عالم کو منور فرمادیا۔

۱) سید عبدالوہابؒ ۲) سید عبدالرزاقؒ ۳) سید عبدالعزیزؒ ۴) سید عبدالجبارؒ

۵) سید عبدالقادرؒ ۶) سید عیسیٰؒ ۷) سید موسیٰؒ ۸) سید ابراہیمؒ ۹) سید محمدؒ ۱۰) سید یحییٰؒ

ان شہزادوں میں حضرت سید عبدالرزاقؒ (جنکی کنیت ابو بکر اور لقب تاج الدین تھا) سب سے زیادہ مشہور ہوئے اور ان ہی صاحبزادے تک مترجم کا بھی شجرہ نسب والد ماجد سید العوفیہ مفتی شاہ احمد علی صوفی قادریؒ کی طرف سے تیسویں پشت میں نیز والدہ ماجدہ کی جانب سے اکیسویں پشت میں جا ملتا ہے۔ (برائے تفصیل ملاحظہ ہو مترجم فقہ شمس کیلئے)

تصنیفات | آپ عربی و فارسی نظم و نثر دونوں میدانوں کے شہسوار ہیں جسکا ثبوت بشمول مشہور و معروف قصیدہ خمیرہ غوثیہ آپ کے کئی عربی مضامین میں۔ نثر میں علاء الدین طاہر نے آپ کی تصانیف کی تعداد (۶۹) بتائی ہے جو تفسیر فقہ تصوف، عقائد اور ریاضی وغیرہ دنیاوی و دینی فنون پر مشتمل ہیں جن میں فیوض الربانیہ، مجالس ستین، جلاء النظار کے علاوہ مشہور فقہ حنبلی پر غلیۃ الطالبین ص ۱ آخری باب تصوف آداب المریدین، (۷۸) مقالات تصوف

کا مجموعہ فتوح الغیب اور متعدد مجالس پر تفہیم فتح ربانی تصوف پر آپ کی محرکہ الارقانیات ہیں۔

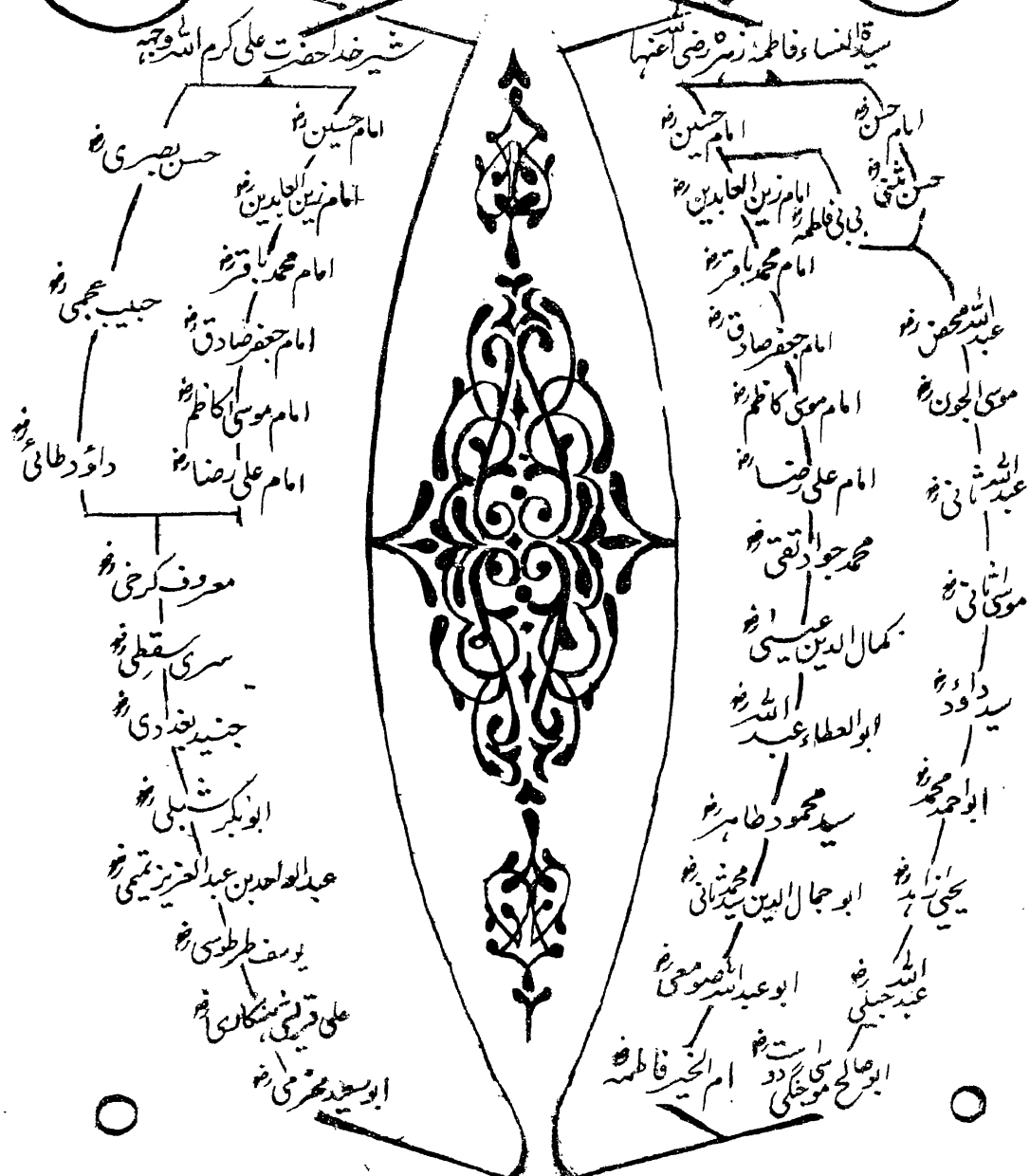
علامہ زید ابو الحسن فاروقی فاضل ازہر کے تحقیقی مقالہ کے بموجب آپ کی متعدد تصانیف کے قلمی نسخہ جات کتب خانہ مدرسہ قادریہ بغداد شریف میں محفوظ ہیں جہاں سے ہی نسخہ مرآۃ الاسرار کی فوٹو کاپی حاصل کر کے یہ ترجمہ پیش کرنے کی سعادت حاصل کی گئی ہے۔ الحمد للہ قبل ازیں حضور غوث الموری رضی اللہ عنہ کے مرتبہ الہامی درود شریف بشائریات مواد علیہ اور آپ کے فارسی مکتوبات کے تراجم کرنے کا بھی شرف فقیر مترجم کو حاصل ہو چکا ہے۔

حضرت غوث الاعظم کے سلاسل نسب و طریقت

سور کائنات حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

شجرہ نسب

شجرہ طریقت



حضور غوث الاعظم ابو شیخ محمد الدین بن علی بن ابی طالب بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کاعل بن لؤی بن غالب بن فہر بن مالک بن النضر بن کنانہ بن خزیمہ بن معدی کادہ بن عدنان بن آدم بن نوح علیہ السلام

خراج قلب و نظر

(بخصوص غوث الثقلین منجانب تبریم)



کوئی ساعت مرے دن کی ایسی نہیں کوئی لمحہ میری شب کا ایسا نہیں

آپ کی یادِ یاقوتِ دل میں نہ ہو، آپ کا پیہر آنکھوں میں جلوہ نہیں
زندگی کو مٹا سوز و ساز آپ ہے، بندگی کا میل مجھ کو راز آپ ہے

ساری رونق ہے بندہ نواز آپ سے بزم ہستی میں ورنہ اجالا نہیں

آپ کی جیسے ہم پر ہے چشم کرم ساری دنیا کی نظروں میں ہے یہ بھرم

کچھ نہ ہوتے ہوئے بھی بہت کچھ میں ہم کیا یہ سب در صدہ نہیں

آپسے عارفوں کے ہیں دل باغ باغ، آپسے صوفیوں کے ہیں روشن چراغ

آپ سب کو ملتا ہے حق کا سرعہ، آپ کس کس کے ملجا و ماویٰ نہیں

آپ کا شریعت کے عالمی گہرا آسمانِ طریقت کے تاباں قمر

آپ علم لدنی کے المختصر وہ سمندر ہیں جس کا کنارہ نہیں

چہرہ قطبیہ کا نیکار آپسے، کامل غوثیت کا سنگم آپسے

قدرتِ بلیغ و بہار آپؐ ہے، آپؐ کس کس بہ احسان فرمائیں

”سید الصّوّیہ“ من حی جواللقب غوثِ اعظم ملتان جنکناں

ان کے نعلین افسوس کا قصبہ ہے بے وزنہ غم میں یہ تپا ہے انہیں

نوٹ:۔ مترجم کے والد ماجد حضرت مفتی سید شاہ احمد علی صنی صنی قادری نوراعوذہ کو ملک فرین علیہ الصلوٰۃ کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر
	تقدیم	۴
	تقریظ	۶
	تعریف	۸
۴۵	مولف "سرائیہ" کا تذکرہ مبارک	۲۲
	مستقیم بحضور غوث الثقلین	۲۸
۴۵	علمِ علما و کرام اور خامانِ خدا کی عظمت و فضیلت	۴۱
۴۵	اللہ تعالیٰ نے روحِ محمدی کو اپنے نور و جمال و روشنیا سے شرف دیا	۴۳
۴۷	حقیقتِ محمدی کے وجود کا نام نور ہے	۴۳
	علم کو منتقل کرنے کا ذریعہ قلم ہے	۴۴
	روحِ محمدی تمام موجودات کا خلاصہ اور کائنات میں سب سے اوّل ہے	۴۴
	روحوں کو کب پیدا فرمایا گیا اور ان کا اصلی وطن کیا ہے	۴۵
	عالمِ لاہوت، عالمِ جبروت اور عالمِ ملکوت، جسمانی و روحانی، روح کس کو کہتے ہیں۔	۴۵
	آسمانی کتاب نازل کرنے کا پس منظر کیا ہے۔	۴۷
	بغشتِ محمدی کا مقصد بصیرت دلانا اور دیدارِ جلالِ الہی کی طرف دعوت دینا ہے۔	۴۷
	بصیرتِ روح کی آنکھ ہے جو اولیاءِ کرام کے دلوں میں ہوتی ہے۔	۴۷
	ولی سرشد کی اپنی تعلقن کے ذریعہ بصیرت کی آنکھ ملتی اور عالمِ لاہوت سے واقفیت ہوتی ہے۔	۴۷
	ظاہر کو علمِ شریعت اور باطن کو علمِ معرفت کا پابند ہونا چاہیے۔	۴۷
	شریعت و معرفت کی یکجائی سے حقیقت حاصل ہوتی ہے۔	۴۷
	معرفت کے بغیر عبادت ممکن نہیں ہے۔	۴۷
	معرفت کس کو کہتے ہیں۔	۴۷
	معرفتِ ذات اور معرفتِ صفات کیا ہے۔	۴۷
	روحِ قدسی اور اسکے لوازمِ توحید، تعلقن اور کلمہ کا بیان	۴۷
	زبان و دل کی زندگی اور پاکیزگی کیسے ہوتی ہے۔	۴۷

نبی مرسل سے مراد نبی کی بشریت ہے اور قرشتہ سے مراد اسکی روحانیت ہے جو حیرت انگیز اور پیرا کی گئی۔

ملاں کی بجلی جس پر پڑے وہ جھلک کر خاکستر ہو جائے۔

کتاب میں چوبیس نفیس، علم طبع کے حروف کی قلم اور شب و روز کی ساعتوں کی تعداد کے مساوی ہیں۔

پہلی فصل انسان کے اپنے وطن کو لوٹنے کے بیان میں انسان کی قسمیں۔

جنت الماویٰ جنت النعم اور جنت الفردوس تین درج ہیں۔

اپنے وطن کی طرف انسان کی بغوی اور کجی داپسی

علم کی شب جاہل کی عبادت سے بہتر ہے۔

علم میں تھکر کا ایک سال عبادت کے ستر سال بہتر ہے۔

حرفوں کے دل میں آنکھیں ہیں۔

دل زیمہ میں اللہ کی خوشبو ہے اور اس کا فیضان

کس طرح ہوتا ہے۔

دوسری فصل انسان کے اسفل الساطیل میں لوٹائے جانے کے بیان میں۔

روح قدسی اور عالم لاہوت، عالم جبروت اور عالم ملکوت اور ملک کا تعلق۔

روح جسمانی کا مقام بدن، روح روحانی کا

مقام رل، روح سلطانی کا مقام فلولق، اور

روح قدسی کا مکان برسر ہے۔

تیسری فصل جسموں میں روحوں کی دو کائنات کے بیان میں۔

ولایت مکاشفات اور مشاہدات از تحت التری تا سماویات کی اہمیت۔

اسماء کے شمار کا مطلب اور لا الہ الا اللہ کے

بارہ حروف کی تعداد کا تعلق۔

قرآن کا ایک ظاہر اور ایک باطن ہے اور پھر باطن

کا بھی باطن ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا کی ضرب سے

بارہ چشمے نکلے۔

چالیس دن کے اخلاص کا ثمر۔

انسان خدا کا راز ہے اور خدا انسان کا راز ہے۔

چوتھی فصل علوم کے بیان میں۔

۶۷	انسان کی حقیقت کے معنی کا نام طفلِ معانی ہے۔	۶۳	علمِ ظاہر اور علمِ باطن کی بارہ بارہ شاخیں۔
۶۷	طفلِ معانی کی پرورش اسما و توحید کے ہمیشہ درد سے کرنا چاہیئے۔	۶۳	علم کی چار قسمیں شریعتِ طریقتِ معرفت اور حقیقت ہیں۔
۶۷	باطن میں اللہ تعالیٰ کے جمال کے سوا کچھ بھی نہیں۔	۶۳	شریعت جہاد، طریقت شاخیں اور معرفت پتہ حقیقت۔
۶۷	انسان دو مرتبہ پیدا ہونے کے بعد ظاہر ہو جاتا ہے۔	۶۳	بھل اور ان سب کا جامع قرآن ہے۔
۶۷	علمِ شریعت و حقیقت کا نور ایک جگہ جمع ہونے کا نتیجہ	۶۳	تفسیر عوام کیلئے اور تادویل خواص کے لئے ہے۔
۶۷	پانچویں فصل توبہ و تعلقین کے بیان میں۔	۶۳	دائرہ شریعت میں نفس کا دوسرہ ہے۔
۶۷	لائقِ اصحاب کی تعلقین اور خالص توبہ کے بغیر رتبہ	۶۳	دائرہ طریقت میں مکروہ فریب کا دوسرہ ہے۔
۶۷	حاصل نہیں ہوتے۔	۶۳	دائرہ معرفت میں شرک خفی کے ذریعہ دوسرہ ہے۔
۶۷	کسی زندہ دل سے توحید کا تخم حاصل کرنے پر ہی	۶۳	دائرہ حقیقت میں کوئی دوسرہ نہیں۔
۶۷	قلب کو زندگی ملتی ہے۔	۶۳	تجلی ذات کے بغیر بشری صفات فنا نہیں ہوتے۔
۶۷	جبرئیل علیہ السلام کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پھر حضور	۶۵	ہزار کتابیں پڑھ لینے کے بعد بھی روحانیت نصیب
۶۷	کا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو سکھ کا تین تین یا تعلقین فرمایا	۶۵	ہونا ضروری نہیں۔
۶۷	جہادِ اضعف سے جہادِ اکبر کی طرف آنے سے کیا مراد ہے۔	۶۵	محض علمِ ظاہر کے ذریعہ بارگاہِ قرب میں عالم کا گزرتا ہے
۶۷	وحشیانہ اور شیطانی عادتیں۔	۶۵	علم کا شیطان ملک ہے۔
۷۱	توبہ کرنے والا اور توبہ میں فرق۔	۶۵	عارف کا شیطان ملکوت ہے۔
۷۱	توبہ کی دو قسمیں ہیں۔	۶۵	واقف کا شیطان جبروت ہے۔
۷۱	کسب و جود گناہ ہے۔	۶۵	جو تینوں شیطانوں سے راضی ہو وہ بارگاہِ الہی میں مردود ہوتا ہے
۷۱	حضور ہر روز ایک سو بار استغفار فرمایا کرتے تھے۔	۶۵	اللہ نے اپنے حکم کے ساتھ اسکے اندازہ سے واقفیت
			بھی مرحمت فرمائی۔

انابہ کس کو کہتے ہیں۔

نبی اور ولی کے درمیان فرق کیلئے۔

ولایت محمدی نبوت کا حصہ ہے۔

ایک راز جو شبِ معراج میں حضور کو تیس ہزار بار
ودیعت فرمایا گیا۔

سترے سے علم باطن کی رہنمائی۔

علماء و مشائخ اپنے اپنے سلسلہ کے ذریعہ
حضرت علی رضی اللہ عنہ تک پیوستہ ہیں۔

علم کا مغز، پوست اور پوست کا پوست۔

علماء کرام کی ہم نشینی اور حکماء کی باتیں سنتا لازم ہے

اللہ تعالیٰ مردہ دل کو نورِ حکمت سے زندہ فرماتا ہے

لوح محفوظ، جبروت اور قربِ خاص سے کیا مراد ہے

چھٹی فصل توحید کی معرفت کی روشنی میں اپنے

باطن کی صفائی کے ذریعہ صوفی بننے کے بیان میں۔

صوفی کا نام کس لئے مشہور ہوا۔

تصوف کے چار ہروف تاء، صاد، واو اور فاء سے

کیا مراد ہے۔

تاء، توبہ سے ہے۔ توبہ کی اقسام اور حصول کا طریقہ۔

صاد مفا سے ہے۔ صفا کی اقسام اور حصول کا طریقہ۔

۷۳

۷۳

۷۳

۷۳

۷۳

۷۵

۷۵

۷۵

۷۵

۷۷

۷۷

۷۷

۷۷

۷۷

۷۷

۷۷

۷۷

۷۷

کن بشری کدورتوں کو دل سے دور کرنے پر تلب کی
انگریزی حاصل ہوتی ہے۔

اللہ تعالیٰ کے ذکر جہری کے ذریعہ کدورتوں سے
پاک صفا ہوتی ہے۔

واو ولایت سے ہے۔ اسکے حصول کا طریقہ۔

فا فنا سے ہے اور اس کی تفصیل۔

نیک عمل کا نتیجہ انسانی حقیقت کی زندگی یعنی

طفل معانی ہے۔

فنا و بقا کا مقام اور انبیاء و اولیاء کا مرتبہ۔

مسائل و مسائل غلو کی اذکار کے بیان میں

ذکر لا الہ الا اللہ کی فضیلت اور اسکی صورتیں

ذکر جہری اور ذکر خفی۔

زبان، قلب، فؤاد، سر کا پوشیدہ ذکر

ذکر حلی و خفی کا روح پر کیا اثر ہوتا ہے۔

کھڑے بیٹھے اور کدورتوں پر لیٹے ہوئے ذکر سے کیا مراد ہے

انکھوس فصل ذکر کے شرائط کے بیان میں

موت کے بعد قبر اور آخر دی زندگی میں ذکر اثرات

حصول علم کے دوران فوت ہو جانے والے طالب علم کو

قبر میں فرشتوں کے ذریعہ تعلیم معرفت دی جاتی ہے

۷۷

۱۰۳	عذاب کے بغیر اور عذاب کے بعد جنت میں داخلہ کی صورتیں۔	۹۱	دنیا میں آخرت کا تخم پوتا آخرت میں اسکی فصل کاٹنا
۱۰۳	نیک شخص سے بُرائی اور بُرے شخص سے نیکی بھی ہوتی ہے۔	۹۳	فصل اللہ تعالیٰ کے دیدار کے بیان میں
۱۰۵	ابلیس پر لعنت اور حضرت آدمؑ پر رحم کا سبب کیا تھا۔	۹۳	دیدارِ الہی کی دو قسمیں ہیں۔
۱۰۵	پانی مٹی، ہوا اور آگ جیسی اضداد ایک ہی جسم میں جمع کئے جانے کا سبب کیا ہے۔	۹۳	حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ کا دیدارِ الہی۔
۱۰۵	وجودِ کبریٰ کیا ہے۔	۹۳	مومن کے قلب کی تشریح طاق و چراغ کی مثل سے۔
۱۰۵	انسان اسم "جامع" کا نمونہ ہے۔	۹۵	نور کو حدوثِ عدم اور طلوع و غروب نہیں ہوتا بلکہ ازلی ہے۔
۱۰۵	قرشتے اسمِ سبوح و قدوس کا نمونہ ہیں۔	۹۵	انوار و تجلیاتِ الہی کے رازِ سرستہ کا نام ہی طفلِ معانی ہے۔
۱۰۵	ابلیس اسم "جبار" کا نمونہ ہے۔	۹۵	تجلی ذات و صفات اور ان کے نتائج۔
۱۰۷	نبیاء و کرامِ کبیرہ و صغیرہ گناہوں سے معصوم ہیں۔	۹۹	دسویں فصل تائیک اور روشن جہا کے بیان میں
۱۰۷	اولیاء و کرامِ معصوم نہیں ہوتے بلکہ کاملِ دلالت کے بعد محفوظ ہو جاتے ہیں۔	۹۹	قلب کے باطن کی دو آنکھیں لائیں۔
۱۰۷	سعادت کی پانچ علامات	۱۰۱	اللہ سے ملنے کا مطلب کیا ہے۔
۱۰۷	شقاوت کی پانچ علامات	۱۰۳	گیارہویں فصل سعادت (نیکی) اور شقاوت (بدعتی) کے بیان میں۔
۱۰۷	نیک شخص کی چار علامات	۱۰۳	انسان کی نیکی غالب ہو تو شقاوت بھی سعادت سے تبدیل ہو جائے۔
۱۰۷	بُورے شخص کی چار علامات	۱۰۳	نفسانی خواہشات کی پیروی سے باہر عکس ہوتی ہے۔
۲۰۷	تربیت سے شقاوت سعادت میں بدل جاتی ہے۔	۱۰۳	میزان کس لئے بنایا گیا۔

۱۱۳	شریعت طہارت اور معرفت کے نور کی مختلف لباس کے رنگوں سے ہم آہنگی۔	۱۰۶	ہر شخص پیدا تو فطرت اسلام پر ہوتا ہے لیکن اس کے باپ یہودی، نصرانی اور عجمی ہوتے ہیں۔
۱۱۳	دنیا مومن کے لئے قید خانہ ہے۔	۱۰۷	ہر شخص میں سعادت اور شقاوت کی صلاحیت موجود ہوتی ہے
۱۱۵	حضورؐ نے سیاہ علامہ اور سیاہ لباس کیوں زیب تن کیا	۱۰۷	نیک ہونے یا بُرا ہونے سے کیا مراد ہے۔
۱۱۵	انبیاء کرام پر آزمائش مقرر ہے اسکے بعد حبیبِ آرمائش	۱۱۱	بارہویں فصل فقراء کے بیان میں۔
۱۱۵	ذاتِ الہی کے نور کے سوا دوسرے کسی نور کا رنگ ظاہر نہیں ہوتا	۱۱۱	فقراء کا نام صوفیہ ہے۔
۱۱۵	اہلِ قرب کا محبوب، مطلوب اور مقصود صرف اللہ تعالیٰ ہے	۱۱۱	چار علم شریعت، طہارت، معرفت اور حقیقت کی تشریح۔
۱۱۷	تیرھویں فصل طہارت کے بیان میں۔	۱۱۱	چار ارواح جسمانی، ربانی، سلطانی و قدسی کی تشریح
۱۱۷	طہارت کی دو قسمیں ظاہری و باطنی اور انکی تعریف	۱۱۱	چار تجلیات النوار افعال، صفات و ذات کی تشریح
۱۱۷	شرعی وضو اور باطنی وضو کی تجدید۔	۱۱۱	عقل معاشی، عقل عادی و عقل کل کی تشریح۔
۱۱۹	چودھویں فصل شریعت اور طہارت کی نماز کے بیان میں۔	۱۱۱	جنت المادوی اور جنت الفردوس کے مستحق کون ہیں۔
۱۱۹	شریعت کی نماز جسم کے ظاہری اعضاء کی حرکت سے ادا ہوتی ہے۔	۱۱۱	فقراء عارفین صاحبانِ تصوف ہیں۔
۱۱۹	صلوۃ وسطی سے مراد قلب کی خانہ ہے جو نماز طہارت کا	۱۱۱	حدیثِ تفر میرے لئے موجبِ فخر ہے۔
۱۱۹	قلبِ رحمن کی دو انگلیوں یعنی لطف و قہر کی صفوں کے درمیان ہے۔	۱۱۱	حدیثِ قدسی کہ زمین و آسمان مجھے نہ سما سکے مگر بندہ مومن کے قلب نے بچھ لیا۔
۱۱۹	حضورؐی قلب کے بغیر کوئی نماز نہیں۔	۱۱۳	دیدارِ الہی کے مشاقق کے تین لباس ہیں۔
		۱۱۳	مبتدی کے لئے بکری کا اون، متوسط کیلئے بھیر کا اون اور منتہی کے لئے روئی کا لباس۔

۱۲۳	باطنی آنکھ میں تو حید کے نور کے ساتھ اسماء توحید کا ورد کرنے پر تجلی انوار ذات ظاہر ہوتی ہے۔	۱۱۹	قلب وہ گوشت کا لوتھڑا ہے جس کی صحت و فساد پر بدن کی صحت و فساد کا دار و مدار ہے۔
۱۲۴	ذات الہی کے سوا ہر چیز فانی ہے۔	۱۱۹	شریعت کی نماز پانچ مرتبہ اور طریقت کی نماز ہمیشہ عمر بھر ہے۔
۱۲۳	عالم نحو میں عقل یا کوئی غیر خدا باقی نہیں۔	۱۲۱	نماز طریقت کی مسجد جماعت، امام اور قبلہ
۱۲۳	حضور کی خلوت کے وقت ہمیشہ کوئی بھی مقرب فرشتہ یا کوئی بھی مرسل موجود نہیں رہتا۔	۱۲۱	قلب نہ سوتا ہے اور نہ مرتا ہے۔
۱۲۵	تجرد سے مراد تمام بشری صفات کا فنا ہو جانا	۱۲۱	انبیاء کرام اپنے گھروں کی طرح اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں۔
۱۲۷	سو گھوڑوں فصل شریعت و طریقت کی زکوٰۃ کے بیان میں۔	۱۲۱	ظاہر و باطنی طور پر شریعت و طریقت کی نماز کی یکجائی سے مکمل نماز ہوتی ہے۔
۱۲۷	شریعت اور طریقت کی زکوٰۃ کیا ہے۔	۱۲۱	حیات قلب کے بغیر طریقت کی نماز ناقص ہے۔
۱۲۷	زکوٰۃ کا حد و قیود کے ساتھ سے پہلے خدا کے دست قدرت میں پہنچا ہے۔	۱۲۳	پندرہ گھوڑوں فصل عالم تجرید میں معرفت کی طہارت کے بیان میں۔
۱۲۷	مفسر اللہ کی امان میں ہوتا ہے۔	۱۲۳	طہارت معرفت کی دو قسمیں
۱۲۷	اللہ کو قرض حسنہ دینے سے کیا مراد ہے۔	۱۲۳	معرفت صفات اور معرفت ذات کی طہارت حاصل کرنے کے طریقے۔
۱۲۹	ستر گھوڑوں فصل شریعت و طریقت کے روزہ کے بیان میں۔	۱۲۳	مومن اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتا ہے۔
۱۲۹	شریعت و طریقت کے روزہ سے کیا مراد ہے۔	۱۲۳	مومن، مومن کا آئینہ ہے۔
۱۲۹	شریعت کا روزہ و قیود اور طریقت کا روزہ الہی	۱۲۳	عالم نقاشی کرتا ہے اور عارف حقیقی گری کرتا ہے۔
۱۲۹	روزہ کی دو خوشیاں ہیں۔		

۱۳۵	عارف کا علم اللہ تعالیٰ کا بھید ہے۔	۱۲۹	شریعت و طریقت کے افطار سے کیا مراد ہے۔
۱۳۷	انیسویں فصل وجد اور اسکی صفات کے بیان میں۔	۱۲۹	حقیقت کا روزہ کیا ہے۔
۱۳۷	جو اللہ کیلئے وجد میں نہ آئے اس کا کوئی دین نہیں	۱۲۹	حقیقت کا روزہ کس طرح ٹوٹ جاتا ہے۔
۱۳۷	وجد کے بارے میں حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ کا قول	۱۳۱	اٹھارویں فصل شریعت و طریقت کے حج کے بیان میں۔
۱۳۷	وجد کی دو قسمیں (۱) جسمانی نفسانی (۲) روحانی	۱۳۱	شریعت سماج اور اس کے ارکان و شرائط کیا ہیں
۱۳۷	وجد نفسانی اور وجد روحانی کی مثالوں سے تشریح	۱۳۱	طریقت سماج اور اسکے ارکان و شرائط کیا ہیں
۱۳۹	حکمت محبت و عشق کے اشعار اور جذباتی آواز میں	۱۳۱	طریقت کے احرام، کعبہ عرفات مزدلفہ یعنی اور قربانی کیا ہے۔
۱۳۹	روح کیلئے نورانی قوت ہیں۔	۱۳۱	طواف، وقوف اور قربانی کیلئے اسماء۔
۱۳۹	روحانی وجد کی کیفیت نور کو نور سے ملاتی ہے۔	۱۳۳	کوہ ایمان عرش کے اطراف دو مقامات اور عہدہ
۱۳۹	نفسانی وجد شیطان اور ظلماتی ہوتا ہے۔	۱۳۳	رب کے درمیان دو سیاه و سفید پردے ہیں۔
۱۳۹	حرکت وجد کی دو قسمیں اختیاری، اضطراری ہیں۔	۱۳۳	نویں اور دسویں اسم کی پابندی سے حرم میں داخل ہونا اور معتکف ہونا۔
۱۳۹	وجد و سماع کی تحریک عاشقوں اور عارفوں کے دلوں میں پیدا ہوتی ہے۔	۱۳۳	گیارہویں اسم کے ساتھ طواف کی سات چکر ہیں۔
۱۳۹	وجد و سماع مجبین کی غذا ہے اور طالبوں کو قوت دیتی ہے۔	۱۳۳	بارہویں اسم سے پینا ہے۔
۱۳۹	سماع خواص کیلئے فرض، مجبین کیلئے سنت اور غافلوں کے لئے بدعت ہے۔	۱۳۵	تیرہویں اسم سے اپنے اصلی وطن کی طرف لوٹنا ہے
۱۳۹	وجد کی حرکت دس صورتوں پر ہے۔	۱۳۵	علم ایک پوشیدہ حالت میں ہے جسکو علماء حق کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

یسویں فصل خلوت اور گوشہ نشینی کے بیان میں

۱۴۱

خلوت کی دو صورتیں ظاہر اور باطن ہیں۔

۱۴۱

خلوت ظاہری کی تشریح۔

۱۴۱

مسلمان وہ ہے جسکے ہاتھ اور زبان سے مسلمان محفوظ رہے۔

۱۴۱

دولوں آنکھیں زنا کرتی ہیں اور دونوں کان بھی۔

۱۴۱

باطنی خلوت کی تشریح۔

۱۴۱

حسد نیکوں کو ایسے کھا جاتا ہے جیسے آگ ایندھن کو۔

۱۴۳

غیبت زنا سے زیادہ سخت ہے۔

۱۴۳

غیبت سنونے والی بلا ہے جسکو جگانے والے پر اللہ کی

۱۴۳

کی لعنت ہے۔

بخمیل جنت میں داخل نہ ہوگا اگرچہ حکم عابد یا زاہد ہو۔

۱۴۳

فیما شرک اور اس کا ترک کرنا کفارہ ہے۔

۱۴۳

چغل خور جنت میں داخل نہ ہوگا۔

۱۴۳

تصوف سے کیا مقصود ہے۔

۱۴۳

اللہ تعالیٰ مومن کے عمل کو خالص کب کرتا ہے۔

۱۴۳

کلم الطیب سے مراد زبان کو بے کار باتوں سے

۱۴۵

محفوظ رکھنا ہے۔

روح قدسی غوطہ لگا کر حقیقت کی تہ سے موتی

۱۴۵

اور مونگے نکالتی ہے۔

ایسیویں فصل خلوت کے اور اد کے بیان میں

۱۴۱

روزہ اور فرض، تہجد، اشراق، استغاثہ، استجارہ،

۱۴۱

چاشت اور کفارہ کی نمازیں۔

۱۴۱

بیشاب سے طہارت نہ کرنے کے عذاب قبر ہوتا ہے۔

۱۴۱

صلوۃ التیمم کی چار رکعتوں کی ترکیب اور فوائد۔

۱۴۱

روزانہ عبادات کی ہدایات۔

۱۴۱

یائسیویں فصل نیند اور اونگھ کے دوران

۱۴۱

ہونے والے واقعات کا بیان۔

۱۴۱

نیک خواب نبوت کا چھیا سوال حصہ ہے۔

۱۴۱

حضور کو خواب میں دیکھنا بیشک بیداری میں دیکھنا

۱۴۱

شیطان حضور کی صورت اختیار نہیں کر سکتا۔

۱۴۱

اسم "ہادی" کا منظر کون ہے۔

۱۴۱

ربوبیت اللہ تعالیٰ کی جلالی و جمالی صفت ہے۔

۱۴۱

شیطان قہر کا منظر ہے اسلئے جلالی صفت سے

۱۴۱

مشابہت رکھتا ہے۔

۱۴۱

اسم "مفضل" اور اسم "جامع" کا منظر کون ہے۔

۱۴۱

خوابوں کی دو قسمیں آفاقی، نفسی پھر ایک دو قسم ہیں

۱۴۱

اونٹ، گھوڑا، بکری، غمیر، بیل اور گدھے کی

۱۴۱

تعبیر کیا ہے۔

۱۴۱

- ۱۶۷ { حضورؐ نے رب کو بے ریش نوران کی صورت میں دیکھا
- ۱۵۵ { حقیقت محمدؐ کو دیکھنے کی صلاحیت کس میں ہو سکتی ہے
- ۱۵۸ { اللہ کا حیدر انورانی بشری صورت میں درست ہے۔
- ۱۵۹ { حضرت بایزیدؒ کا قول ”سبحانی کا عظم غانی“
- ۱۵۹ { حضرت جنیدؒ کا قول ”لیس فی جیتی سوی اللہ“
- ۱۵۹ { دنیا میں حضورؐ اللہ کے سوا کسی کے بھی محتاج نہیں ہیں۔
- ۱۶۱ { امدادِ جہانی، روحانی، سلطانی و قدسی کی ترتیب۔
- ۱۶۳ { بری عادتوں کے ثبوتِ خواب، امارہ، لواہ، طہمہ سے منسوب ہے۔
- ۱۶۳ { تیندوہ، شیر، رچھ اور بھڑیر یا کی تعبیر کیا ہے۔
- ۱۶۳ { سور، خرگوش، لکڑی، چیتا، بیہوشی، سانپ، بچھو اور شہد کی مکھی کی تعبیر کیا ہے۔
- ۱۶۳ { نفسِ الملوہ کا قویٰ کی صورت میں، نفسِ لواہ، یہودیوں کی صورت میں، اور نفسِ طہمہ نصرانیوں کی صورت میں نظر آتا ہے۔
- ۱۶۵ { **فصل بیسویں** اہل تصوف کے بیان میں
- ۱۶۵ { اہل تصوف کے بارہ گروہ ہیں۔
- ۱۶۵ { اہل سنت والجماعت کے افعال و اقوال، خیریت و طریقت کے موافق ہیں۔
- ۱۶۷ { دوسرے گیارہ گروہوں کی تفصیل۔
- ۱۶۹ { حضرت علیؑ کے جذباتِ روحانی، مشائخ طریقت تک وسعت پائے۔
- ۱۶۹ { قلندر، حیدر، ادھم سے واسطہ شاخیں۔
- ۱۶۹ { عرفان حاصل کرنے کیلئے اہل حق کے دو شواہد ظاہر و باطن اور اس کی تفصیل۔
- ۱۷۱ { **پچو بیسویں فصل** خاتمہ کے بیان میں۔
- ۱۷۱ { سالک کی صفات و خصوصیات۔
- ۱۷۱ { اولیاء کی کرامات، مکر و استدراج سے محفوظ ہیں۔
- ۱۷۱ { خاتمہ بُرا ہونے کا خوف کرنا خاتمہ بُرا ہونے سے نجات پانے کا سبب ہے۔
- ۱۷۱ { تندہ رقی کی حالت میں خوف اور بیماری کی حالت میں اُمید غالب ہوتی ہے۔
- ۱۷۱ { مومن کا خوف اور اُمید دونوں وزن میں برابر نہیں۔
- ۱۷۱ { نزع کے وقت مومن کا فضل الہی یقین ہونا چاہیے۔
- ۱۷۱ { فضل الہی کی خاطر کن جذبات سے رجوع خدا ہوتا ہے۔
- ۱۷۳ { عالم درجات تا عالم قربت کے نو نام اور تین اسماء توحید جملہ بارہ اسماء اصول ہیں۔

۲۱۱	حضرت بایزید بطامیؒ	۱۹۷	بخل	۱۸۲	تصوف صوفی	۱۷۴	حواشی
۲۱۱	حضرت جنید بغدادیؒ	۱۹۸	بغض	۱۸۲	اخلاص	۱۷۴	اللہ
۲۱۱	حضرت عبدالحقؒ	۱۹۸	حد	۱۸۳	النس	۱۷۴	ازل ابد
۲۱۲	حضرت قاضی عیاضؒ	۱۹۹	حرص	۱۸۴	قرب	۱۷۴	ذات
۲۱۲	حضرت امام غزالیؒ	۱۹۹	تکبر	۱۸۴	توبہ	۱۷۴	برزخ
۲۱۳	حضرت نجم الدین رازیؒ	۲۰۱	غیبت	۱۸۵	فقہ	۱۷۵	تجربہ
۲۱۴	حضرت جلال الدین رومیؒ	۲۰۲	شہوت	۱۸۶	صبر	۱۷۶	فناء بقا
۲۱۴	حضرت فخر الدین رازیؒ		متفرقات :-	۱۸۷	توکل	۱۷۶	منزل
۲۱۵	ماخذ	۲۰۴	روحانی دوکانات	۱۸۸	رضا	۱۷۷	ناسوت ملکوت جبروت لاہوت
۲۱۶	قطب تارنج	۲۰۵	جدول	۱۸۹	خوف	۱۷۷	ستر
		۲۰۶	علم کی تشریح	۱۹۰	رجاء	۱۷۸	تجلی
		۲۰۶	صلوٰۃ تسبیح	۱۹۱	شکر	۱۷۸	جسم
		۲۰۹	کرامت	۱۹۲	زہد	۱۷۸	جوہر
		۲۰۹	استدراج	۱۹۳	ذکر	۱۷۸	عرض
		۲۰۹	رضی اللہ عنہ لکھنے	۱۹۵	درج	۱۷۹	روح
		۲۱۰	مختصر تذکرہ	۱۹۵	نفسانی خواہشات	۱۸۰	احوال و مقامات
		۲۱۰	صوفیہ کرام	۱۹۵	ادب برے اخلاق	۱۸۰	صوفیہ
		۲۱۰	حضرت شفیق بلخیؒ	۱۹۶	نفس	۱۸۰	شریعت و لہقت
		۲۱۰	حضرت یحییٰ بن معاذؒ		امارۃ العوامہ علیہ السلام	۱۸۰	حقیقت معرفت

هَذِهِ الرِّسَالَةُ مِنَ الْإِسْلَامِ

سَيِّدِ نَاشِخِ الْأَسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ الشَّيْخُ عَبْدُ الْفَائِدِ الْكَلْبَانِي (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ)

وَقَفَّعْنَا اللَّهُ لِلْمُسْلِمِينَ مِنْ بَرَكَاتِهِ

(ابتدا)



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ

تَسْلِيمًا كَثِيرًا إِلَى لَوْحِ الدِّينِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْفَائِدِ الْعَلِيمِ النَّاطِقِ الْخَلِيسِ
الْمَجُودِ الْكَرِيمِ الرَّبِّ الرَّحِيمِ مَنْزِلَ الذِّكْرِ الْحَكِيمِ وَالْقُرْآنِ الْعَظِيمِ عَلَى الْمُبْعُوثِ بِالذِّينِ
الْقُرْبِ وَالْقِرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ خَاتَمِ الرِّسَالَةِ وَالْهَادِي مِنَ الصَّلَاةِ وَالْمُشْرِفِ الْمُرْسَلِ
بِأَشْرَفِ الْكُتُبِ إِلَى الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ مُحَمَّدٌ بْنُ النَّبِيِّ الْعَرَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى آلِهِ الْمُتَّقِينَ
وَأَحْبَابِهِ الْأَخْيَارِ الْمُتَخَيَّرِينَ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا وَحَمْدًا كَثِيرًا كَثِيرًا وَبَعْدُ فَإِنَّ الْعِلْمَ
أَشْرَفُ مَنَافِعَ وَأَجَلُ مَرْتَبَةٍ وَأَجْمَى مَفْزَعَةٍ وَأَوْفَى مَجْرَةٍ إِذْ بِهِ يَتَوَصَّلُ إِلَى رَحْمَةِ
رَبِّ الْعَالَمِينَ وَتَصْدُقُ الْأَنْبِيَاءُ وَالْمُرْسَلِينَ خَوَاصِ عِبَادِ اللَّهِ الَّذِينَ اجْتَنَبُوا إِلَى مَعَالِمِ
دِينِهِ وَهَذَا هُوَ مَزِيدُ الْفَضْلِ أَشْرَفُهُمْ وَأَصْطَفَاهُمْ وَهُوَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَخُلَفَاؤُهُمْ
وَأَئِمَّةُ سَادَاتِ الْمُرْسَلِينَ وَعَزَافُهُمْ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى «تَرَأَوْرْشَا الصِّحْبِ
الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ فَلَهُمْ

سرائی کا ترجمہ نورالانوار

پید سال سرائی ہمارے مزار شیخ الاسلام والمسلمین
(حضرت) شیخ عبدالقادر گیلانی (رضی اللہ تعالیٰ عنہ)
کی تالیفات سے ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو اور مسلمانوں کو اپنی برکتوں سے مالا مال فرمائے
(آغاز)

”اللہ کے نام سے شروع جو بڑا مہربان اور رحم والا ہے“

اور اللہ (تعالیٰ) ہمارے آقا (حضرت) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر اور آپ کی آل (پاک)

پر اور آپ کے اصحاب (کرام) پر تبار و جزا کثرت سے درود اور خوب سلام بھیجے۔ تمام تعریف اللہ کے لئے جو قدرت
والا، علم والا، دیکھنے والا، علم والا، جو دو کرم والا، پروردگار رحم والا (اور) ذکر حکیم قرآن عظیم کو (انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
پر) نازل فرمائیے والا ہے جو سچے دین اور سیدھی راہ کے ساتھ مبعوث فرمائے گئے۔ رسالت جن پر ختم ہو گئی اور جو
مگر اس سے ہدایت کی طرف لانے والا ہے اور جن کو بزرگ ترین کتاب کے ساتھ عربی عجم کی طرف بھیجے جائیگا شرف عطا فرمایا
گیا (یعنی) نبی عرب (حضرت) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ تعالیٰ آپ پر اور آپ کی ہدایت یافتہ آل پر اور آپ کے برگزیدہ و
پسندیدہ اصحاب پر درود بھیجے۔

اور سلام شایان و حمایاں کے بعد یہ علم نہایت شریف و خوبی ہے اور اعلیٰ ترین مرتبہ ہے اور نہایت بارونی تہذیب و افتخار اور
نہایت نفع بخش تجارت ہے کہ رب العالمین کی توحید تک ساری حاصل کرنے اور نبیوں اور رسولوں کی تصدیق سے ہمکنار ہو سکا اور یہ
وہ بندے جو خاصا لکھنا میں کہ جنہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے دین کی امتیازی نشانیوں کے لئے چن لیا ہے اور انہیں مزید فضل سے ہوا
بخشی انہیں فضیلت عطا کی اور انہیں پسند فرمایا اور وہی نبیوں کے وارث و جانشین ہیں سادات مسلمین کے نمونے اور ان کے متشابہ
ہیں جیسا کہ ارشاد الہی ہے: ”ہر ہم نے اپنے خنے ہوئے بندوں کو کتاب و وارث کیا تو ان میں کوئی اپنی جان پر ظلم کرنے والا ہے
اور ان میں کوئی میمانہ چال پرستہ اور ان میں سے کوئی وہ ہے جو بھلائیوں پر سبقت لے جائیو والا ہے۔“

كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "أَعْلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ بِالْعِلْمِ يُحِبُّهُمْ أَهْلُ السَّمَاءِ إِلَى يَوْمِ
الْقِيَامَةِ" وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "يُنَبِّئُ اللَّهُ الْعِبَادَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَوَمِيمَهُنَّ الْعُلَمَاءُ نَقُولُ
يَا مَعْشَرَ الْعُلَمَاءِ إِنِّي لَوَاضِعٌ عَلَيْكُمْ فَيَكُونُ إِلَّا لِعِلْمِي بِكُمْ وَلَمْ أَصْنَعُهُ فَيَكُونُ لَا عَذَابُكُمْ
إِنْ طَلَقُوا إِلَى الْجَنَّةِ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ" وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَجَعَلَ
الْجَنَّةَ الدَّرَجَةَ حَطًّا لِلْعَابِدِينَ وَالْمَرْبَةَ لِلْعَارِفِينَ ۝ أَمَّا بَعْدُ فَلَمَّا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى رُوحَ
مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَّجَاهُ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْحَدِيثِ الْفُذِّي "خَلَقْتُ مُحَمَّدًا مِنْ نُورٍ
وَجَمِّي" وَكَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ رُوحِي أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي وَأَوَّلُ
مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ وَأَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ" وَالْمُرَادُ مِنْهُمْ شَيْءٌ وَاحِدٌ وَهُوَ
الْحَقِيقَةُ الْمُحَمَّدِيَّةُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكِنْ سَمِي نُورًا لِصُكُونِهِ صَافِيًا عَنِ الظُّلُمَاتِ الْبَهْلَاءِ
كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ" مَادُهُ "وَسَمِي عَقْلًا لِكَوْنِهِ
مُدْرِكًا لِلْكَلِّيَّاتِ وَقَلَمًا لِكَوْنِهِ سَبَبًا لِلنَّفْلِ الْعِلْمِ كَمَا أَنَّ الْقَلَمَ سَبَبٌ لِلنَّفْلِ الْعِلْمِ فِي
عَالَمِ الْحُرُوفَاتِ فَالرُّوحُ الْمُحَمَّدِيَّةُ خُلَاصَةُ الْأَحْوَانِ وَأَوَّلُ الْكَائِنَاتِ وَأَصْلُهَا
كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "أَنَا مِنَ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ مِنِّي فَنَخْلُقُ مِنْهُ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا فِي
عَالَمِ اللَّاهُوتِ فِي أَحْسَنِ التَّقْوِيمِ الْحَقِيقِيِّ وَهُوَ اسْمُ جَلَّةِ الْإِنْسِ فِي ذَلِكَ الْعَالَمِ
وَهُوَ الْوَلَدُ الْأَصْلِيُّ فَلَمَّا مَضَى عَلَيْهِمْ أَرْبَعَةُ أَلْفِ سَنَةٍ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْعَرْشَ
مِنْ نُورِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَوَّأَ فِي الْكَلِّيَّاتِ مِنْهُ فَرْدَ الْأَزْوَاجِ
الْحَدْرَ الْأَسْفَلَ الْكَائِنَاتِ اغْنَى الْأَجْسَادَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ
سُفْلَيْنِ" بِعَيْنِي أَنْزَلْنَاهُ وَأَوَّلًا مِنْ عَالَمِ اللَّاهُوتِ إِلَى عَالَمِ الْخَبْرُوتِ وَالْبَسْمُ
لِلَّهِ تَعَالَى بِتُورِ الْخَبْرُوتِ كِسْرَةً بَيْنَ الْحَرَمَيْنِ وَهُوَ الرُّوحُ السُّلْطَانِيُّ شَمْسُ

چنانچہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”علماء نبیوں کے وارث ہیں جنہیں علم کے سبب آسمان والے تاروز قیامت محبوب رکھیں گے“ اور فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ کہ ”اسے تعالیٰ قیامت کے دن بندوں کو اٹھائے گا پھر ان میں علماء کو امتیاز عطا کرے گا اور شاہد ہوگا اے علماء کی جماعت میں نے تمہیں علم اسلئے عطا کیا کہ میں تمہیں اسکا اہل جانا اور

اسلئے اعلم) عطا نہیں کیا تمہیں سزاؤں عجزت کی طرف جاؤ کہ میں نے تمہاری مغفرت کر دی ہے“ اور ہر حال میں تمام تعریف اللہ (تعالیٰ) کیلئے ہے جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے اور جنت کو جو درجہ درجہ ہے عابدوں کیلئے حصہ اور عارفوں کیلئے قرب (کا مقام) بنایا۔ اسکے بعد جب اللہ تعالیٰ نے (حضرت) محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی روح کو پیدا فرمایا تو اپنے جمال کو روشن فرمایا جیسا کہ حدیث قدسی میں ارشاد الہی ہے کہ ”میں نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو میری ذات کے نور سے پیدا کیا“ اور جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”اللہ نے سب سے پہلے جو پیدا فرمایا وہ میری روح ہے اور اللہ نے سب سے پہلے جو پیدا فرمایا وہ میرا نور ہے اور اللہ نے سب سے پہلے جو پیدا فرمایا وہ قلم ہے اور اللہ منتخب سے پہلے جو پیدا فرمایا وہ عقل ہے اور ان سب سے مراد ایک ہی شے ہے اور وہ ہے حقیقت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم لیکن اس کے وجود کا نام نور اس لئے رکھا کہ وہ بڑی بڑی ظلمتوں سے پاک و صاف ہے جیسا کہ ارشاد الہی ہے کہ ”بے شک تمہارے پاس اللہ کی طرف سے ایک نور آیا اور ایک روشن کتاب“ اور اسکے وجود کا نام عقل اس لئے رکھا کہ وہ کلیات سمجھنے والی ہے اور اس کو قلم کا نام اسلئے دیا کہ وہ علم کو نقل کرنے کا سبب ہے جیسا کہ دنیا کے حروف میں قلم واقعی علم کو منتقل کرنے کا ذریعہ ہے لہذا روح محمدی صلی اللہ علیہ وسلم تمام موجودات کا خلاصہ ہے اور اسکی نسبت کی ابتداء اور اصل بھی ہے جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”میں اللہ (کے نور) سے ہوں اور ایمان والے میرے (نور خاص) سے ہیں۔ پھر (اللہ تعالیٰ) اسی (روح اقدس صلی اللہ علیہ وسلم) سے جلالہ و اح کو عالم لاہوت میں بہترین صورت حقیقی پیدا فرمایا اور اس عالم میں وہ مجسم بنی نوع انسان سے وہی مراد ہے اور وہی اصلی وطن ہے پس جب ان پر چار ہزار برس کا زمانہ گزر گیا تو اللہ نے نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرش کو اور اس سے باقی سب چیزوں کو پیدا فرمایا اور پھر ارواح کا اسلئے سب سے نیچے کے درجہ یعنی جموں میں لوٹا دی گئیں۔ چنانچہ ارشاد الہی ہے ”پھر اسی کو سب سے نیچے حالت کی طرف پھیر دیا یعنی سب سے پہلے ان کو عالم لاہوت سے عالم جبروت کی طرف آتا اور اللہ تعالیٰ نے دلوں مقدس حدود کے درمیان انہیں بھرتی نور کا پیر بنی بنا دیا اور وہی روح سلطانی ہے پھر

اَنْزَلْنَاهُ فِي الْكِتَابِ الْمَكِينِ الْمَكِينُ ثَوْرٌ كَسَاهُو بَنُو الْمَلِكِ كُوفٌ وَهُوَ الرُّوحُ الرَّوحَانِيَّةُ
 ثَوْرٌ اَنْزَلْنَاهُ إِلَى الْمَلِكِ وَكَسَاهُو بَنُو الْمَلِكِ وَهُوَ الرُّوحُ الْجِسْمَانِيَّةُ تَنْزَحِلُ فِي الْأَجْسَادِ كَمَا
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ نُفِثُكُمْ فِي الْأَرْوَاحِ أَنْ تَدْخُلَ فِي الْأَجْسَادِ
 فَدَخَلَ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا قَالَ تَعَالَى وَنَفِثْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي جَمْرًا فَلَمَّا تَغَلَّقَتِ الْأَرْوَاحُ
 بِالْأَجْسَادِ نَسِيتُ مَا اتَّخَذْتُ مِنْ عَهْدِ اللَّهِ الْمِيثَاقُ فِي يَوْمٍ «الَسْتُ بِرَبِّكُمْ أَمْ لَا» فَكَلَّمَ
 تَرْجِعُ إِلَى الْوَلَدِ فَتَرْجِعُ الرُّوحُ الْمُسْتَعَانُ عَلَيْهِمْ فَانْزَلَ لَهُمْ كُنَّا بِأَسْمَاءٍ تَأْذِكِرَةً لَهُمْ بِذَلِكَ
 الْوَلَدِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَذَكَرْهُمْ يَا أَيُّهَا اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ «أَيَّ أَيَّامٍ وَصَّالِهِ فِيمَا سَبَقَ مَعَ
 الْأَرْوَاحِ فَجَمِيعُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ جَاءُوا فِي الدُّنْيَا وَدَهَبُوا إِلَى الْآخِرَةِ لِذَلِكَ
 الْقَتْبِ وَكُلَّمَا يَذْكُرُ مِنْهُمْ وَطَنَهُ الْأَصْلَى يَرْجِعُ وَيَسْأَلُ الْيَدِ وَيَصِلُ إِلَى الْعَالَمِ
 الْأَصْلِيِّ حَتَّى يُنْزِلَ الشُّبْرَةَ إِلَى الرُّوحِ الْأَعْظَمِ مُحَمَّدٍ خَاتَمِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِ
 أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَكُلِّ الْحَيَاتِ وَعَلَى جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ الْمُرْسَلِينَ فَأَرْسَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى
 إِلَى هَؤُلَاءِ النَّاسِ الْغَافِلِينَ لِيَفْقَهُ عَنْ بَصِيرَةٍ مِمَّنْ نَزَمَ الْغَفْلَةَ وَيَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ وَوَصَّالِهِ
 وَلِقَاءِ حَمَالِهِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَعْقِلُ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْتَنِي يُرْزَقْ
 فَلْيَبْصُرْ عَنْ الرُّوحِ تَفْقَهُ فِي مَقَامِ الْفَوَادِلِ لِأَيَّامٍ وَذَلِكَ لَا يَحْصُلُ بِعِلْمِ الظَّاهِرِ بَلْ
 بِعِلْمِ الْبَاطِنِ اللَّدُنِّي كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا بِهَيْفَةٍ^{٦٥} فَالْوَجِبُ عَلَى الْإِنْسَانِ
 تَحْصِيلُ تِلْكَ الْغَيْبِ مِنْ أَهْلِ الْبَصَائِرِ بِأَخْذِ التَّلْفِينِ مِنْ وَلِيِّ مُرْشِدٍ يُخْبِرُ مِنْ عَالَمِ
 الْأَلْهُوتِ فَيَأْتِيهَا الْإِحْرَانُ انْتِبَهُوا وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ بِالتَّوْبَةِ فَادْخُلُوا
 فِي الطَّرِيقِ وَارْجِعُوا إِلَى رَبِّكُمْ مَعَ هَذِهِ الْفَوَائِدِ الرَّوحَانِيَّةِ فَعَنْ قَرِيبٍ يَنْقَطِعُ
 الطَّرِيقُ وَلَا يُوجَدُ الرَّفِيقُ إِلَى ذَلِكَ الْعَالَمِ فَاجْلِسُوا بِتَنْقِيَةِ هَذِهِ

انہیں اسی لباس میں عالم ملکوت میں اُتارا پھر انہیں ملکوتی نور کا پیرہن پہنا دیا اور وہی روحِ روحانی ہے پھر انہیں ملک میں اُتارا اور ملک کے نور کا پیرہن دیا اور وہ روحِ جسمانی ہے پھر جسموں کو پیدا فرمایا جیسا کہ ارشادِ الہی ہے ”ہم نے تم کو اسی (زمین) سے پیدا کیا“ پھر اللہ تعالیٰ نے روتوں کو حکم دیا کہ وہ جسموں میں داخل ہو جائیں تو بحکمِ الہی وہ داخل ہو گئیں چنانچہ ارشادِ الہی ہے ”اور اس میں اپنی روح سے چھونک دیا“ پھر حجبِ روحیں جسموں کے ساتھ وابستہ ہو گئیں تو اللہ سے کئے گئے اس وعدہ و اقرار کو وہ بھول گئیں جو انہوں نے ”اَلَا نَحْنُ بِرَبِّکُمْ“ کیا میں تمہارا پروردگار نہیں ہوں، کے دل کیا تھا۔ پس وہ وطن کی جانب نہیں لوٹیں تو ان پر اس رحمن نے رحم فرمایا جس سے مدد طلب کی جاتی ہے۔ پس ان کے لئے آسمانی کتاب نازل فرمائی تاکہ انہیں اس وطن کی یاد دلائی جائے۔ جیسا کہ ارشادِ الہی ہے ”اور ان کو اللہ کے دلوں کی یاد دلا“ یعنی اللہ سے دصال کے وہ دن (یاد دلا) جن کا روتوں کو سابقہ ہوا تھا۔ پس سب انبیاء ان پر درود و سلام ہو، دنیا میں تشریف لائے اور آخرت کی جانب چلے گئے تاکہ اس سے اسکا ہی ہو اور وہ سب کے سب اسکے اصلی وطن کی ہی یاد دلاتے اور اسی کی طرف لوٹتے اور اسی کا اشتیاق ظاہر کرتے ہیں اور اصلی عالم سے جاملتے ہیں یہاں تک کہ (حضرت) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی روحِ اعظم کو نبوت کا فیضان عطا فرمایا گیا جو کہ خاتم الانبیاء ہیں۔ آپ پر اور جملہ انبیاء مرسلین پر افضل درود اور کرامتِ سلام ہو۔ پس اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان سب غافل انسانوں کی جانب بھیجا تاکہ خوابِ غفلت سے ان کی چشمِ بصیرت بیدار ہو جائے اور آپ نے انہیں اللہ اور اس کے دصال اور دیدارِ جمال کی طرف دعوت دی جیسا کہ ارشادِ الہی ہے ”آپ فرما دو یہ میری راہ ہے میں اللہ کی طرف بلاتا ہوں اور جو میری اتباع کرتے ہیں بصیرت رکھتے ہیں“ تو بصیرتِ روح کی آنکھ ہوئی جو اولیاء کرام کے دل کے مقام پر کھلتی ہے اور وہ ظاہری علم سے نہیں بلکہ باطنی علم لدنی سے حاصل ہوتی ہے جیسا کہ ارشادِ الہی ہے ”اور ہم نے اس کو اپنا علم لدنی عطا کیا۔“ پس انسان پر واجب ہے کہ اس آنکھ کو بصیرت والوں سے حاصل کرے ایک ایسے ولی مرشد کی تلقین کے ذریعہ جو عالمِ لاہوت سے مطلع کرے۔ پس اے بھائیو خبردار ہو جاؤ اور توبہ کے ذریعہ تمہارے پروردگار سے مغفرت پانے میں جلدی کرو اور راہِ پرگامزن ہو جاؤ اور ان روحانی قافلوں کے ہمراہ اپنے پروردگار کی جانب رجوع ہو جاؤ پس قریب ہے کہ راستہ ٹوٹ جائے گا اور اس عالم تک رسالت دینے والا کوئی بھی نہ رہے گا پس ہم اسلئے نہیں آئے ہیں کہ ہمیں بے برسرِ پیکار ہوتے ہوئے

الدُّنْيَا الدِّينِيَّةُ الْآخِرَةُ ابْتِغَاءَ لِقَائِهِ مُهَيَّاتٍ قَدْ تَبَيَّنَ كَيْفَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ غَيْرَ لَاحِلٍ أَمَّتِهِ
 فِي الْآخِرَةِ زَمَانٍ هَ عَلَيْنَا عِلْمَانِ ظَاهِرٌ وَبَاطِنٌ، يَخْتَصُّ الشَّرِيعَةَ وَالْمَعْرِفَةَ فَلَا مَرَّ بِالشَّرِيعَةِ عَلَى
 ظَاهِرِنَا وَبِالْمَعْرِفَةِ عَلَى بَاطِنِنَا لِيُتَجَنَّبَ مِنْ اجْتِمَاعِهِمَا الْحَقِيقَةِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "مَوْجِ الْبَحْرَيْنِ
 يَلْتَقِيَانِ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ" حُرْمَتُهُ "وَالْآفَاقُ جُزُءٌ مِنْ عِلْمِ الظَّاهِرِ لَا يَحْصُلُ الْحَقِيقَةُ وَلَا
 يُوَصِّلُ إِلَى الْمَقْصُودِ وَالْعِبَادَةُ الْكَامِلَةُ يُهْمَا لَا تُوجَدُ إِلَّا مِنْهُمَا كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ
 وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ" رَأْيَاهُ "أَيُّ لِعِبَادَتِي فَمَنْ لَمْ يَعْرِفْهُ كَيْفَ يَعْبُدُهُ وَالْمَعْرِفَةُ إِنَّمَا تَحْصُلُ بِكَشْفِ
 حِجَابِ النَّفْسِ عَنْ مِرَاةِ الْهَلْبِ كَمَا قَالَ تَعَالَى فِي الْحَدِيثِ الْفُؤَادِي "كَثُرَ كَرًّا مُحَفِيًّا فَاحْبَبْتُ أَنْ أَعْرِفَ فَخَلَقْتُ
 الْخَلْقَ لِكَيْ أَعْرِفَ" فَلَمَّا تَبَيَّنَ ذَلِكَ اللَّهُ خَلَقَ الْإِنْسَانَ لِمَعْرِفَتِهِ لَوْعَانَ مَعْرِفَةَ صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَعْرِفَةَ
 ذَلِكَ اللَّهُ تَعَالَى مَعْرِفَةَ صِفَاتِهِ لِيَكُونَ حَظُّ الْجِسْمِ فِي الدَّائِرِينَ وَمَعْرِفَتُهُ فِي ذَلِكَ تَكُونُ حَظًّا لِلرُّوحِ
 الْفُؤَادِي فِي الْآخِرَةِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْفُؤَادِ بِقَوْلِهِ" وَهَاتَانِ الْمَعْرِفَتَانِ لَا تَحْصُدَانِ
 إِلَّا بِالْعِلْمَيْنِ عِلْمِ الظَّاهِرِ وَعِلْمِ الْبَاطِنِ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ "الْعِلْمُ عِلْمَانِ عِلْمٌ بِاللِّسَانِ فَذَلِكَ حِجَّةُ
 اللَّهِ تَعَالَى عَلَى ابْنِ آدَمَ وَعِلْمٌ بِالْجَنَانِ فَذَلِكَ عِلْمٌ نَافِعٌ، فَيَحْتَاجُ أَوَّلًا إِلَى عِلْمِ الشَّرِيعَةِ لِيَحْصُلَ الرُّوحُ
 كَسْبَ الْبَدَنِ بِهِ وَهُوَ الدَّرَجَاتُ ثُمَّ يَحْتَاجُ إِلَى عِلْمِ الْبَاطِنِ لِيَحْصُلَ الرُّوحُ كَسْبَ الْمَعْرِفَةِ فِي عِلْمِ الْمَعْرِفَةِ
 وَذَلِكَ لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِتَرْكِ الرُّسُومَاتِ الَّتِي هِيَ مُخَالَفَةُ الشَّرِيعَةِ وَالطَّرِيقَةِ وَحُصُولُهُ بِقَبُولِ الْمُسْتَنْفَاتِ
 الرُّوحَانِيَّةِ لِإِضَاءَةِ اللَّهِ تَعَالَى بِلَا رِيَاءٍ وَلَا مُمْتَحَنَةٍ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "فَمَنْ كَانَ مِنْ رُجُوعِ الْفَاءِ رِيَاءً فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا
 وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا" كَيْفَ "وَعَالَمُ الْمَعْرِفَةِ عَالَمُ الدَّلَاهُوتِ وَهُوَ الْوَطْنُ الْأَصْلِيُّ الْمُنْقُذُ وَالَّذِي
 خُلِقَ فِيهِ الرُّوحُ الْفُؤَادِي فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ وَالْمُرَادُ مِنَ الرُّوحِ الْفُؤَادِي الْإِنْسَانُ الْحَقِيقِيُّ الَّذِي أُودِعَ فِي
 لَبِّ الْقَلْبِ بظُهُورِ جُودِهِ بِالثَّوْبَةِ وَالْتِقَانِ وَمُلَازِمَةِ كَلِمَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ بِلِسَانِهِ أَوَّلًا وَجَدَهُ بِحَيَاةِ
 الْقَلْبِ وَجَدَ حَيَاةَ الْقَلْبِ بِحُصُولِ بِلْسَانِ الْجَنَانِ وَتُسْمِيَةِ الْمُصَوِّفِ حَقْلَهُ لِنِكَاحِ الْخُدَّاهَا أَنْ تَوَلَّاهُ مِنَ الْقَلْبِ

اس بے وفا ویران دنیا کو سٹھری بنائیں پس تمہارے نبی آپ پر درود و سلام ہو آخری زمانے میں امت کے بارے میں فکر مند ہوئے۔ ہم پر دو علم لازم ہیں ظاہری باطنی یعنی شریعت اور معرفت پس ہمارا ظاہر شریعت کا پابند ہے اور ہمارا باطن معرفت کا پابند ہے تاکہ ان دونوں کے یکجا ہونے سے حقیقت حاصل ہو جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”اس سے دوسمندر بہلے کہ دیکھنے میں پہلے ہوئے معلوم ہوں ان کے درمیان برّخ ہے ایک دوسرے پر زیادتی نہیں کرتے“ اور تنہا صرف علم ظاہر سے نہ حقیقت حاصل ہوتی ہے اور نہ منزل مقصود تک سائی ہوتی ہے اور ان دونوں کیساتھ ہی عبادت پایہ تکمیل کو پہنچتی ہے جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”اور ہم نے جن انسان کو محض عبادت کیلئے پیدا فرمایا اپنی میری معرفت کیلئے پس جس نے اسکی معرفت ہی نہیں حاصل کی تو وہ اسکی عبادت کو سطر ح کرے گا پس معرفت وہ ہے جو قلب کے آئینہ پر پڑے ہوئے نفس کے پردے کو اٹھانے سے حاصل ہوتی ہے جیسا کہ حدیث قدسی میں ارشاد الہی ہے کہ ”میں پوشیدہ خزانہ تھا پس میں چاہا کہ پھانجا جاؤں تو خلق کو پیدا کیا تاکہ پھانجا جاؤں“ پس ذات الہی الخ انسان کو پیدا کر کے واضح فرمادیا۔ اسکی معرفت دو قسموں پر ہے (۱) اللہ تعالیٰ کی ذات کی معرفت (۲) اللہ تعالیٰ کی صفات کی معرفت پس اسکی صفات کی معرفت داریں میں جسم کی معرفت کا سبب ہوتی ہے اور ذات کی معرفت آخرت میں روح قدسی کی معرفت کا سبب ہوتی ہے جیسا کہ ارشاد الہی ہے اور ہم پاک روح سے اسکی مددگی اور یہ دونوں معرفتیں دو علوم (یعنی) ظاہری علم اور باطنی علم کے بغیر حاصل نہیں ہوتیں چنانچہ فرمان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”علم دو قسم پر ہے (۱) وہ علم جو زبان سے متعلق ہے اور وہ اولاد آدم پر اللہ تعالیٰ کی محبت ہو اور (۲) وہ علم جو دل سے متعلق ہے اور وہی علم نفع بخش ہے پس اس (انسان) کو سمجھئے پہلے علم شریعت کی ضرورت ہے تاکہ روح کے ذریعہ کسب حاصل کرے اور اس کے بعد ہی کہ علم معرفت میں روح اپنی معرفت کا کسب حاصل کرے اور وہ اس وقت تک حاصل نہیں ہوتا جب تک شریعت طریقت کی خلاف ورزی کرنے والے ریت کو ترک نہ کیا جائے اور اسکا حصول روحانی پاکیزگی کی قبولیت سے ہی ممکن ہے جو کسی کو دکھانے یا سننے کی غرض سے ہرگز نہ ہو بلکہ خالص اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کیلئے ہو جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”تو جسے اپنے پروردگار سے ملنے کی امید ہے چاہئے کہ نیک کام کرے اور اپنے پروردگار کی بندگی میں کسی کو شریک نہ کرے“ اور عالم معرفت ہی عالم الہوت ہے اور وہی مذکورہ صلی وطن ہے جس میں روح قدسی کو اچھی صورت میں پیدا کیا گیا اور روح قدسی مراد وہ حقیقی انسان ہے جو قلب کی گہرائی میں (بطولات) محفوظ رکھا گیا اور اسکا وجود توبہ و تلقین اور کلمہ لا الہ الا اللہ کے فکر پر پہلے زبان سے اس کے بعد حیات قلب کے بعد وہ زبان دل سے حاصل ہوتا ہے جس کو صوفیہ نے طفل (بچہ) کا نام دیا اسکی سچے چیز نکات ہیں پہلا (ذکر) کہ قلب اسکی پیدائش اسی طرح

كَوْنُ الْإِنْفِلِ مِنَ الْأُمِّ فَتَرْتِيهِ الْفَلْبُ كَتَرْتِيهِ الْأُمُّ لِلْوَلَدِ فَيَكْبُرُ قَلِيلًا قَلِيلًا إِلَى
 السُّلُوعِ، وَالثَّانِيَةِ أَنَّ تَقْلَمَ الْحِلْمُ لِلْأَطْفَالِ غَالِبًا فَتَعْلَمُ مِنْ عِلْمِ الْمَعْرِفَةِ لِهَذَا الْإِنْفِلِ
 أَيْضًا وَالثَّلَاثَةَ أَنَّ طِفْلًا مُطَهَّرًا مِنْ أَدْنَى الذُّنُوبِ فَمِنْ هَذَا أَيْضًا مُطَهَّرٌ مِنْ دَنِسِ الشَّرِكِ
 وَالْعَقْلُ الْجِسْمَانِيَّةِ، وَالرَّابِعَةَ أَنَّ الْأَكْثَرَ فِي الرَّبْحِ يَرَى فِي هَذِهِ الصُّورَةِ الصَّافِيَةِ الْوَلَدَ
 كَذَلِكَ يَرَى فِي الْمَنَاسِكِ عَلَى صُورَةِ الْأَمْرِدِ كَالْمَلِكِ، وَالثَّامِسَةَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَصَفَ أَبْنَاءَ
 جَنَّتِهِ بِالطِّفْلِ يَهُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى «يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى «عِلْمَانٌ
 لَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِي السَّجْدِ لَهُمْ» السَّادِسَةَ أَنَّ هَذَا الْإِسْمَ لَهُ بِإِعْثَابِ لَطَافِهِ وَنُظَافَتِهِ
 وَالتَّابِعَةَ أَنَّ الْإِخْلَاقَ عَلَيْهِ عَلَى الْجَازِ بِإِعْثَابِ تَقْلُفِهِ بِالْبَدَنِ وَتَمَثُّلِهِ بِصُورَةِ الْبَشَرِ بِنَاءً عَلَى
 الْمَدْقِ عَلَيْهِ لِأَجْلِ مَدَاحِهِ لِأَجْلِ اسْتِفْسَارِهِ وَنَظَرِهِ إِلَى بَدَايَةِ حَالِهِ وَهُوَ الْإِنْسَانُ
 الْحَقِيقِيُّ لِأَنَّ لَهُ التَّنَسُّبَ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى وَالْجِسْمِ وَالْجِسْمَانِيَّةِ لَيْسَ حَرَمًا لَهُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَ
 السَّلَامُ «لِي مَعَ اللَّهِ وَقْتُ مُسْتَمِرٍّ لَا يَسْعُ فِيهِ مَلَكٌ مُقَرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ» وَالْمُرَادُ مِنَ النَّبِيِّ
 الْمُرْسَلِ بَشَرِيَّةُ النَّبِيِّ وَمِنْ الْمَلَكِ رُوحَانِيَّةُ النَّبِيِّ خَلْفَتْ مِنْ نُورِ الْجَبَرُوتِ كَمَا أَنَّ الْمَلَكَ مِنْ نُورِ
 الْجَبَرُوتِ فَدَايِمٌ خَلُ مِنْ نُورِ اللَّذْهَرِيِّ وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ «إِنَّ لِلَّهِ جَنَّةً لَا فِيهَا خُورٌ وَلَا قُصُورٌ
 وَلَا جَنَانٌ وَلَا عُسْلٌ وَلَا لَبَنٌ بَلْ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى وَجْهِ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى «وَجْهَهُ يُوسِّدُ نَاصِيَةً إِلَى
 رِجْلَيْهَا نَاطِرَةٌ» قِيَامُهُ «كَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَتَرُونَ رِجْلَيْكُمْ كَمَا تَرَوْنَ الْفَتْرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ» وَلَوْ دَخَلَ
 الْمَلَكُ وَالْجِسْمَانِيَّةُ فِي هَذَا الْعَالَمِ لَأَخْرَقَهُمَا كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْعَدِيدِ الْفُتْرِيِّ «لَوْ كَشَفْتُ
 وَجْهَ جَدِّي لَأَخْرَقْتُ كُلَّ مَا مَدَّ بَصَرِي» كَمَا قَالَ جَبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ «لَوْ دَرَسْتُ أُمَّةً
 لَأَخْرَقْتُ» وَهَذَا الْعِصَابُ عَلَى أَرْبَعَةِ وَخَمْسِينَ فَصْدًا بَعْدَ حُرُوفِ كَلِمَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا
 اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَبَعْدَ سَاعَةِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لِأَنَّ سَاعَاتِهَا أَرْبَعَةٌ وَعِشْرُونَ سَاعَةً

ہوتی ہے جیسے کوئی بچہ اپنی مٹی پیدا ہوتا ہے۔ پس قلب اسکی پرورش اسی طرح کرتا ہے جیسا کہ ماں اپنے لڑکے کی پرورش کرتی ہے پس رفتہ رفتہ وہ بڑا ہو کر بلوغ تک پہنچ جاتا ہے اور دستار نکلتے۔ بچوں کو علم سکھانا ہے غالباً اس طفل درجہ کو بھی علم معرفت کی تعلیم دینا ہے اور تیمم (نکتہ) یہ کہ لڑکا گناہوں کی آلودگیوں سے معصوم ہوتا ہے تو یہ بھی بشرک اور جسمانی غفلت کی آلودگی سے پاک و صاف ہے اور چوتھا (نکتہ) یہ کہ روح لڑکے کو اکثر ایسی ہی صاف صورت میں دیکھتی ہے جیسا کہ فرشتے خوابوں میں (بے ڈار صلی) درجہ بلوغ لڑکے کے روپ میں دیکھتے ہیں۔ اور پانچواں (نکتہ) یہ کہ بے شرک اللہ تعالیٰ نے اپنی جنت کے بچوں کو طفل سے موسوم کیا اس ارشاد الہی کے مطابق وہ ان کے اطراف ہمیشہ لڑکے لئے پھریں گے۔ اور ارشاد الہی کے مطابق ان کے خدا کا لڑکے (ان کے گرد پھرتے ہیں) گویا وہ چھپا کر رکھ گئے موتی ہیں۔ اور چھٹا نکتہ یہ کہ بے شک یہ نام اس کی باریکی اور پاکیزگی کے اعتبار سے ہے اور ساتواں نکتہ یہ کہ بدن سے اس کے تعلق کے اعتبار سے اس کا اطلاق مجاز پر ہے اور اس کی مثال انسان کی صورت ہے جسکی بنیاد اسی اطلاق پر ہے جو اس کی ملاحظہ کے سبب ہے نہ کہ اس کی نامی جھک دمک کے سبب اور اس کی ابتدائی حالت پر ایک نظر ڈالنے کے سبب۔ اور حقیقی انسان وہی ہے جس کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ (خاص) تعلق ہو اور کوئی جسم یا جسمانیات اس سے ہرگز واقف نہیں۔ بموجب فرمان نبوی آپ پر درود و سلام ہو۔ اللہ تعالیٰ کی معیت میں میرے لئے استمراری ایسا وقت ہے کہ جس میں نہ کسی ہی مقرب فرشتہ اور نہ کسی نبی مرسل کے لئے التجائش ہے۔ اور نبی مرسل سے مراد نبی کی بشریت ہے اور فرشتہ سے مراد اس کی روحانیت ہے جو جبروتی نور سے پیدا کی گئی جیسا کہ فرشتے جبروتی نور سے ہیں وہ نور لاہوتی میں داخل نہیں ہوتا اور فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اللہ تعالیٰ کے پاس ایک جنت ہے اس میں نہ نور ہے نہ محلات اور نہ باغ اور نہ شہد اور نہ دودھ ہے، بلکہ وہاں ذات الہی کا پس دیدار ہی دیدار ہوگا۔ جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”کچھ چہرے اس دن ترقوا زہ ہونگے اپنے پروردگار کو دیکھتے ہوئے“ پناہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”غفیب تم سب اپنے پروردگار کے جمال کا دیدار ایسا ہی کرو گے جیسا کہ چودھویں رات کے چاند کو دیکھتے ہو اور فرشتہ اور جسم اس دنیا میں اگر داخل ہوں تو جہل کرنا کرتا ہو جائیں جیسا کہ حدیث قدسی میں ارشاد الہی ہے ”میرے جلال کی تجلی کو اگر میں ظاہر کروں تو جس کسی پر میری نگاہ (جلال) پڑے وہ جل کر خاک ہو جائے۔“ جیسا کہ جبریل علیہ السلام نے کہا ”اگر میں سرانگشت برابر بھی آگے بڑھوں تو جلا دیا جاؤں گا۔“ اور یہ کہ چوبیس فصلوں پر مشتمل ہے جو کلمہ لا الہ الا محمد رسول اللہ کے حروف کی تعداد اور شعبہ رو کی سماعت کی تعداد کو برابر کیونکہ انکی چوبیس ساعتیں ہیں۔

الفصل الأول

في بيان رجوع الإنسان إلى وطنه

فَالْإِنْسَانُ عَلَى نَوْحَيْنِ جِسْمَانِيٍّ وَرُوحَانِيٍّ فَأَجْسَمَانِيٌّ إِنْسَانٌ عَامٌّ وَالرُّوحَانِيٌّ مُخَاصٌّ إِلَى
 وَطَنِهِ وَهُوَ الْفَرُوبَةُ فَرَجُوعُ الْإِنْسَانِ الْعَامِّ إِلَى وَطَنِهِ الرَّجُوعُ إِلَى الدَّرَجَاتِ بِسَبَبِ عِلْمِ
 الشَّرِيعَةِ وَالطَّرِيقَةِ وَالْمَعْرِفَةِ إِذَا عَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا بِلَا رِيَاءٍ وَلَا سَمْعَةٍ لِأَنَّ الدَّرَجَاتِ ثَلَاثَةٌ طَبَقَاتٍ
 الْأُولَى جَنَّةُ دَعْوَاهُ الْمَلِكِ وَهِيَ جَنَّةُ الْمَكَاوِي وَالثَّانِيَةُ جَنَّةُ دَعْوَاهُ الْمَلِكِ وَهِيَ جَنَّةُ النَّعِيمِ وَالثَّلَاثَةُ
 جَنَّةُ دَعْوَاهُ الْجَبْرُوتِ وَهِيَ جَنَّةُ الْفَرْدُوسِ وَهَذَا الْعَالَمُ بِثَلَاثَةِ عُلُومٍ عِلْمُ الشَّرِيعَةِ وَالطَّرِيقَةِ وَالْمَعْرِفَةِ
 كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "الْحِكْمَةُ الْجَامِعَةُ مَعْرِفَةُ الْحَقِّ وَالْعَمَلُ بِهَا مَعْرِفَةُ الْبَاطِلِ" كَمَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَ
 السَّلَامُ "اللَّهُمَّ أَرِنَا الْحَقَّ حَقًّا وَارْزُقْنَا اتِّبَاعَهُ وَارْزُقْنَا الْبَاطِلَ بَاطِلًا وَارْزُقْنَا اجْتِنَابَهُ" وَكَأَنَّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ وَخَالَفَهَا فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ وَتَابَعَهُ" وَرُجُوعُ الْإِنْسَانِ الْخَاصِّ وَوَصُولُهُ إِلَى
 وَطَنِهِ وَهُوَ الْفَرُوبَةُ بِعِلْمِ الْحَقِيقَةِ وَهُوَ التَّوْحِيدُ فِي عَالَمِ الْأَهْوَاءِ فِي عَالَمِ خَافَتِهِ فِي الدُّنْيَا بِسَبَبِ
 عِبَادَتِهِ سَوَاءً كَانَ فَايِمًا أَوْ غَيْرَهُ بَلْ إِذَا نَامَ الْجَسَدُ وَجَدَ الْقَلْبُ فَرَحًا فَهَذَا هَبُّ إِلَى وَطَنِهِ أَمَا
 بِكَلْبَتِهِ أَوْ بِجُزْئِيَّتِهِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "يَتَوَقَّى آلَ نَافِثٍ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا
 فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَى عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَى إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى زَمُرًا" وَلِذَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 "مَنْ قَامَ الْعَالَمُ خَيْرًا مِنْ عِبَادَةِ الْجَاهِلِ بَعْدَ حَيَاةِ الْقَلْبِ نُورِ التَّوْحِيدِ وَمُلَازِمَةِ اسْمَاءِ التَّوْحِيدِ
 بِلِسَانِ السِّرِّ بِغَيْرِ حُرُوفٍ وَلَا صَوْتٍ كَمَا قَالَ اللَّهُ سُجَّانَهُ وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ الْفُؤَادِيُّ "إِنْ عَمِلَ
 الْبَاطِلُ هُوَ سِرٌّ مِنْ سِرِّي جَعَلْتُهُ فِي قَلْبِي عَبْدِي وَلَا يَفُفُ فِيهِ أَحَدٌ غَيْرِي" وَالْمُرَادُ مِنْ
 وَجُودِ الْإِنْسَانِ هُوَ عِلْمُ التَّفَكُّرِ سَاعَةً خَيْرًا مِنْ عِبَادَةِ سَبْعِينَ سَنَةً -

پہلی فصل

(انسان کے اپنے وطن کو لوٹنے کے بیان میں)

انسان دو قسم پر ہے حیوانی اور روحانی۔ پس قسم انسانی، عام انسان ہے اور قسم روحانی خاص انسان ہے۔ اپنے وطن کی طرف اور وہ قرب ہے۔ پس عام انسان کا اپنے وطن کی طرف لوٹنا، شریعت، طریقت اور معرفت کے علوم پر عمل کی بدولت درجوں کی طرف لوٹنا ہے، جبکہ نیک کام کسی کو دکھانے یا سنانے کیلئے نزدیک ہو۔ اور ان درجوں کے تین طبقے ہیں۔ پہلا (طبقہ) وہ جنت ہے جو عالم ملک میں ہے اور دوسرا (طبقہ) وہ جنت ہے جو ملکوت میں ہے اور وہی جنت النعیم ہے۔ اور تیسرا (طبقہ) وہ جنت ہے جو جبروت میں ہے اور وہی جنت الفردوس ہے اور نہ (تینوں) عالم، تینوں علوم یعنی علم شریعت، علم طریقت اور علم معرفت کے ساتھ نسبت رکھتے ہیں۔ جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے: ”مکنت جامع حق کی پہچان ہے اور اس پر عمل پیمار کی پہچان ہے جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے: ”اے اللہ تم کو حق کی شکل ہی دکھلا اور اس پر چلنا نصیب فرما اور باطل کو بصوت باطل ہی دکھلا اور اس میں بچنے کی توفیق عطا فرما“ اور جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے: ”جس نے اپنے نفس کو پہچانا اور اس کی مخالفت کی پس وہ اپنے پروردگار کو پہچانے گا اور اس کے حکم کی تعمیل کی اور خواص انسان کا اپنے وطن کی طرف لوٹنا اور جانا وہ دراصل علم حقیقت سے ممکن ہوتا ہے اور وہی علم الہی ہے تو حیدر، اسکی دنیاوی زندگی کی حالت میں عبادت کے سبب نیند کی حالت میں ہونا یا نہ ہونا برابر ہے۔ جب جسم سو گیا تو دل نے فرحت پائی“ پس وہ کبھی پوری طرح کبھی جزوی طور پر اپنے وطن کو جاتا ہے جیسا کہ ارشاد الہی ہے: ”(اللہ تعالیٰ) جانوں کی وفات دیتا ہے ان کی موت کے وقت اور جو نہ مری انہیں انکی حالت خواب میں پھر جس پر موت کا حکم فرمادیا اسے روک رکھتا ہے اور دوسری ایک مہیا مقررہ تک چھوڑ دیتا ہے۔“ اور اسی لئے تو فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے: ”ایک عالم کی قید ایک جاہل کی عبادت سے بہتر ہے جو نور تو حیدر سے دل کی زندگی پالنے اور حروف و آواز کے بغیر باطن کی زبان سے اسماء و تو حید کا ہمیتہ ذکر کرنے کے بعد ہی ممکن ہے جیسا کہ حدیث قدسی میں ارشاد الہی ہے کہ ”علم باطن میرے راز کا راز ہے جس کو میں نے میرے بندے ہی کے دل میں جگہ دی اور اس میں میرے سوا کوئی دوسرا نہیں سما سکتا“ اور انسان کے وجود سے مراد علم تفکر ہے کہ اسکی ایک ساعت ستر سال کی عبادت سے بہتر ہے۔

وَقَالَ الشَّيْخُ عَبْدُ اللَّهِ رَحِمَهُ اللَّهُ "وَهُوَ عَلِمُ الْفُرْقَانِ هُوَ التَّوْحِيدُ وَبِهِ يَصِلُ

الْعَارِفُ إِلَى مَعْرِفَةِ رَبِّهِ وَيَتَجَنَّبُهُ عَلَى الْعَارِفِ الطَّهْرَانِ بِالرُّوحَانِيَّةِ إِلَى عَالَمِ الْفُرْقَانَةِ

كَأَقَالِ جَلَالِ الدِّينِ الرَّوْحِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ" . بيت ٢

الْعَابِدُ مَسِيرًا إِلَى الْجَنَّةِ . وَالْعَارِفُ طَبَارًا إِلَى الْفُرْقَانَةِ

قَالَ بَعْضُهُمْ فِي حِفْهِ . بيت ٣

تَلَوَّبَ الْعَارِفِينَ لَهَا عُبُورٌ . تَرَى مَا لَهَا مِنَ النَّاطِقِ وَمَا

لَهَا أَجْنَحَةٌ تَطِيرُ بِفُتُورٍ . أَلَمْ يَكُنْ رَبُّ الْعَالَمِينَ

فَهَذَا الطَّهْرَانُ فِي بَابِ الْعَارِفِ الَّذِي هُوَ الْإِنْسَانُ الْحَقِيقِيُّ وَهُوَ حَبِيبٌ وَمُحَمَّدٌ وَوَعْدُ رَبِّهِ

كَمَا قَالَ أَهْلُ اللَّهِ هُوَ عَرِيسُ اللَّهِ وَلَا يَعْرِفُ الْعَرِيسُ إِلَّا مُحَرَّمًا وَهُمْ مُحَرَّمُونَ فِي حُجُبِ الْأَنْسِ

لَا يَرَوْنَ أَحَدًا غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ "وَلِيَّائِي تَحْتَ قُبَائِي لَا

يَعْرِفُونَنِي" وَلَا يَرَوْنَ إِلَّا سِرَّ الظَّاهِرِ مِنَ الْعُرُوسِ الْأَطَاهِرِ زِينَتِهَا .

قَالَ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ "الْوَلِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي أَرْضِهِ يَشْتَمُ الْقِدِّيقُونَ

فَقَصِلَ رَأْيُهُ إِلَى قُلُوبِهِمْ فَيَشْفَقُونَ بِهِ إِلَى مَوْلَاهُمْ وَتَزْدَادُ عِبَادَتُهُمْ عَلَى

تَعَالُؤِهِ أَخَذَ فِيمَ بِحَسْبِ الْفَنَاءِ لِأَن زِيَادَةَ الْفُرْقَانَةِ بِزِيَادَةِ فَنَاءِ الْفَانِي . الْوَلِيُّ هُوَ

الْفَانِي فِي مَالِهِ وَالْبَاقِي فِي مُشَاهَدَةِ الْحَقِّ لَوْ يَكُنْ لَهُ فِي نَفْسِهِ اخْتِيَارٌ وَلَا لَهُ مَعَ

أَعْدَائِهِ غَيْرُ اللَّهِ قَرَارًا" . الْوَلِيُّ مَنْ أَبْدَى بِالْكَرَامَاتِ وَعُيِّنَتْ عَنْهُ لَا يَرَوْنَ الْإِفْشَاءَ لِأَن

إِفْشَاءَ سِرِّ رَبِّهِ يَبْتَلِيهِ كُفْرُهُ .

كَمَا ذَكَرَ صَاحِبُ الْمَوْصَلِ رَحِمَهُ اللَّهُ "أَصْحَابُ الْكَرَامَاتِ كُلُّهُمْ مُخْجَرُونَ وَالْكَرَامَةُ مَقْصُودُ

الرِّجَالِ فَالْوَلِيُّ لَهُ أَلْفُ مَقَامٍ وَلَهُ الْكَرَامَةُ مَنْ جَاوَزَ مَقَامَهَا نَالَ النَّبَا فِي" .

اور شیخ عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ”وہ علم قرآن ہے وہی توحید ہے جس سے عارف اپنے معارف سے ملتا ہے اور اس کا نتیجہ عارف پر یہ کہ عالم قرب کی طرف روحانی پرواز حاصل ہوتی ہے۔“ (عبد اللہ شکار کا منظوم ترجمہ از قمر جم)۔
 ایسا کہ جمال الدین رومی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے سب عابد کی ہوا کرتی ہے جنت کی طرف
 اور عارف کی ہے پرواز حق سے قربت کی طرف

اور بعضوں نے اسی بارے میں فرمایا ہے عارفوں کے دل کی انگلیں دیکھ لیتی ہیں جو سب : ظاہری آنکھوں کو آتے ہیں نظر جو وہ کب
 اپنے ایسے بازوؤں سے جن کو بال و پر نہیں : جا پہنچے اڑنے میں ملکوت میں وہ پیش رب

پس عارف کے باطن میں یہ پرواز ہی ہے جو انسان حقیقی ہے اور وہ اس کا دوست ہے اس کا راز دار ہے
 اور اس کے دلہن ہے چنانچہ فرمایا کہ اللہ دالے اللہ تعالیٰ کی دلہنیں ہیں اور دلہن اپنے ہزار کے سوا کسی اور کو نہیں جانتے اور وہ
 سب انسانی پردے کے اندر ایسے محفوظ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے سولے کوئی دوسرا ان کو نہیں دیکھتا۔ جیسا کہ حدیث قدسی میں ارشاد
 الہی ہے کہ ”میکے اولیاء میری قبا کے نیچے ہیں جنہیں میرے سوا کوئی دوسرا نہیں پہچانتا“ اور لوگ بظاہر دلہن کی ظاہری زینت
 کے سوا کچھ اور نہیں دیکھ پاتے۔ حضرت محی المحاور رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ ”ولی اللہ تعالیٰ کا ہمکا پھول ہے اسکی زمین
 پر ہے جس کو صدیقین سونگتے ہیں تو اسکی خوشبو ان کے دلوں تک پہنچ جاتی ہے پس وہ اپنے مولا کی طرف جذبہ شوق ظاہر کرتے ہیں اور اس کے
 ساتھ اخلاق کے موافق اور ان کے درجہ فنا (توجہ) کے مطابق انکی عبادت افرودں تر ہو جاتی ہے کیونکہ فانی کو جتنا زیادہ درجہ فنا
 حاصل ہوگا اتنا ہی زیادہ قرب نصیب ہوگا ولی وہ ہے جو اپنے انجام میں فانی اور مشاہدہ حق میں باقی ہو اس کو نہ تو اپنے نفس پر کوئی
 اختیار ہوتا ہے اور نہ ہی اسکو اللہ کے سولے کسی اور کے ساتھ قرار ہوتا ہے۔ ولی وہ ہے جسکو کرامات کے ذریعہ تائید حاصل ہوتی ہے
 اور جو باتیں اپنے سے مخفی ہیں ان کا افشا نہیں چاہتا کیونکہ اسکی ربوبیت کے راز کا انکشاف کرنا کفر ہے۔

جیسا کہ صاحب کتاب مرصداۃ رحمۃ اللہ نے فرمایا وہ اہل کرامات حضرات سب کے سب پردے کے اندر ڈھکے ہوئے
 ہیں اور کرامات مردوں کا حیض ہے پس ولی کے ایک ہزار مقامات ہیں جن میں سب سے پہلا مقام کرامت سے جس نے
 اس مقام کو طے کر لیا اس نے باقی (مقامات) پالئے۔

الفصل الثاني

في رد الإنسان الى أسفل السافلين

لما خلق الله تعالى الروح القدس في أحسن تقويم في عالم اللاهوت ثم أراد أن يردّه الى أسفل لزيادة الأنسية والقربة كما قال الله تعالى "في مقعد صدق عند مليك مقتدر" رقم ٥٥
 رده أو لا الى عالم الجبروت ومنعه بذر التوحيد فانزع من نورانيته في ذلك العالم وكذا الى عالم الملكوت ثم الى عالم الملك وخلق له منه كسوة عنصريه كيلا يخرق به عالم الملك يعني هذا الجسد الكثيف ويسمى بإعنيار الكسوة الجبروتية وروحاً سلطانياً وإعنيار الملكية وروحاً جسمانياً والمقصود من مجيئه الى أسفل كبر زيادته قربة ودرجة بواسطة القلب والغالب فينزع بذر التوحيد في أرض القلب فينبت فيه شجرة التوحيد أصلها ثابت في هواء السر وتثمر منه ثمرة التوحيد لرضا الله تعالى وفي أرض القلب شجرة الشريعة وتثمر منه الدرجة فامر الله سبحانه وتعالى الأرواح كلها بدخول الجسد فقسر لكل واحد منها موضعاً فوضع الروح الجسماني في جسد مائين اللحم والدم والموضع الروحاني في القلب الموضع السلطاني في القواد وموضع الروح القدسي السر فلكل واحد منهم حانوت في بلد الوجود وله امتعة وربع ونجارة لكن يتوهم وينبغي لكل إنسان أن يعرف معاملته في وجوده لأن ما يحصل هنا يعلو في عنقه كما قال الله تعالى "أفلا يعلم إذا بعثر ما في القبور وحصل ما في الصدور بلديات" كما قال الله تعالى "وكل إنسان ألزم منه طيره في عنقه ونخرج له يوم القيمة كتاباً بقله منشوراً أفرأيت إن كان كذلك" رقم ٥٦

دوسری فصل

(انسان کے اسفل السافلین میں لوٹائے جانے کے بیان میں)

جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے روح قدسی کو عالم لاہوت کے اندر بہترین صورت میں پیدا کیا پھر ارادہ فرمایا کہ اس کو نہایت نیچی جگہ بھیج دے تاکہ اُنس و قربت زیادہ ہو جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”سبحانیٰ کی مجلس میں عظیم قدرت والے بادشاہ کے حضور میں ہے۔“ اس کو تخسم توحید کے ساتھ پہلے عالم جبروت میں لوٹایا پس نورانیت سے اس عالم میں نکالایا اور اسی طرح عالم ملکوت میں پھر عالم ملک میں نکالایا۔ اس کے لئے عنقریب لباس پیدا فرمایا تاکہ اس سے عالم ملک یعنی یہ کثیف جسم جل نہ جائے۔ اور لباس جبروتی کے لحاظ سے اس کا نام روح سلطانی رکھا پھر (لباس) ملکی کے لحاظ سے (اسی کا نام) روح جسمانی رکھا اور سب سے نیچی جگہ اس کے آنے کی غرض قلب و قالب کے ذریعہ زیادہ قرب اور ترقی حاصل کرنا ہے۔ پس قلب کی زمین میں توحید کا تخم نکلتا ہے تو اس میں توحید کا درخت اُگتا ہے جسکی جڑ سر کی فضا میں مضبوطی سے قائم ہے اور اس سے توحید کا پھل اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کیلئے پیدا ہوتا ہے اور قلب کی زمین میں شریعت کا درخت اور اس سے درجہ (ترقی) کا پھل پیدا ہوتا ہے۔ پس اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے جملہ روحوں کو جسم میں داخل ہونے کا حکم دیا تو ان میں سے ہر ایک کو اس کا مکان بانٹ دیا پس روح جسمانی کا مکان بدن میں ہے جو گوشت اور خون کے درمیان آؤر (روح) روحانی کا مکان دل میں ہے اور (روح) سلطانی کا مکان باطن ہے اور روح قدسی کا مکان سر ہے پس ان میں سے ہر ایک کیلئے وجود کے شہر میں ایک دوکان ہے اور اس کے اسباب (سامان) ہیں اور لفع ہے اور تجارت ہے کہ جس میں نقصان ہرگز نہیں اور ہر نقصان کیلئے زیبا ہے کہ وہ اپنی زندگی میں اس کا روبا سے واقفیت حاصل کرے تاکہ جو کچھ یہاں حاصل کرے وہ اسکے گلے میں آؤنراں رہے جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”تو کیا نہیں جانتا جب اُٹھائے جائیں گے جو قبروں میں ہیں اور کھول دی جائیں گی جو سینوں میں ہے“ اور یہ بھی ارشاد الہی ہے ”اور ہر انسان کی قسمت ہم نے اس کے گلے سے لگا دی“ اور اس کے لئے قیامت کے دن ایک نوشتہ نکالیں گے جسے کھلا ہوا پائے گا۔ فرمایا جائے گا کہ اپنا نامہ پڑھ۔“

الفصل الثالث

في بيان حوائج الأرواح في الأجساد

فما نزل الروح الجسماني في البدن مع الخواص الظاهرة ومناعه الشرعية ومعاملة الأعمال المقصودة التي أمر الله تعالى بها من الأحكام الظاهرة بغير شرك كما قال الله تعالى "وَلَا يَشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا" وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم "إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا الطَّيِّبَ" وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم "إِنَّ اللَّهَ وَرَجَبُ الْوَرْدِ" والمراد منه العمل بذكره ولا سمعه وسمعه في الدنيا والآخرة والمكاشفات والمشاهدات في عالم الملك من تحب الثرى إلى السماء ومثله الكرامات الكونية من المراتب الرهبانية كالمنشئ على الماء والطيران في الهواء وطى المكان والسمع من البعيد والرؤية في سر البدن ونحو ذلك مما رجع في الآخرة فهو الجنة والمور والقصور والعلمان والشراب وسائر النعم في الجنة الأولى وما نزل الروح الروحاني القلب ومناعه علم الطريقة ومعاملة اشتغاله بالأسماء الأربعة الأولى من أصول الأسماء الاثنى عشرية كما قال الله تعالى "وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا" وهذا إشارة إلى أن الأسماء محل الشغل وهو علم الباطن بالسرقة نتيجة أسماء التوحيد كما قال النبي صلى الله عليه وسلم "إِنَّ اللَّهَ يُسَعِّدُ وَتُسَعِّدُنَّ أَسْمَاءُ مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ" وقال النبي صلى الله عليه وسلم "الدَّرْسُ حَرْفٌ وَالتَّكْرَارُ أَلْفٌ" والمراد من الإحصاء أن يكون متعونا بها ومتخلفا باخلاصها وهذه الأسماء الاثنى عشر أصول أسماء الله تعالى على عدد حروف الألف الله وفحرف هذه الكلمة اثنى عشر حرفا فثبت الله تعالى في أطوار القلوب

تیسری فصل

(جسموں میں روحوں کی دوکانات (مقامات) کے بیان میں)

پس روح جسمانی کی دوکان (مقام) بدن ہے جو اعضائے ظاہری کے ساتھ ہوا اور اسکی پونجی شریعت ہے اور اسکے کاروبار قرض اعمال ہیں کہ جس کیلئے اللہ تعالیٰ نے ظاہری احکام کے ذریعہ کسی بھی شرک کے بغیر پابند فرمایا ہے جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”اور اپنے رب کی بندگی میں کسی کو بھی شریک نہ بنا“ اور جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”بے شک اللہ تعالیٰ طیب (پاک) ہے اور پاکیزگی کو ہی قبول فرماتا ہے“ اور جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”اللہ تعالیٰ دتہ ہے، دتر کو محبوب رکھتا ہے“ اور اس سے مراد وہ عمل ہے جو کسی کو دکھانے، سنانے کیلئے نہ ہو اور دنیا میں اس کے منافع و ولایت مکاشفات اور علم ملک میں تحت الشریٰ تا آسمان مشاہدات ہیں۔ اسکی مثال رہبانیت کے مراتب سے کرامات کا ہونا جیسے پانی پر چلنا، ہوا میں اڑنا اور فاصلہ طے کر لینا اور در در کی بات سن لینا اور بدن کے راز کو دیکھ لینا وغیرہ وغیرہ اور لیکن آخرت میں اس کا جو نفع ہے وہ جنت اور نور اور محلات اور غلمان اور شراب اور پہلی جنت کی ساری نعمتیں ہیں، اور قلب میں جو روح روحانی کی دوکان (مقام) ہے اس کا شمار علم طریقت اور اس کے کاروبار، پہلے چاروں ناموں کا ذکر و شغل ہے جو بارہ ناموں کے اصول پر ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”اور اللہ ہی کے بہت اچھے نام ہیں پس اس کو ان کے ساتھ پکارو“ اور یہ اس جانب اشارہ ہے کہ اسماء ذکر و شغل کے محل ہیں اور وہی علم باطن ہے اور معرفت و حمید کے ناموں کا نتیجہ ہے جیسا کہ فرمان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”بے شک اللہ کے ننانوے (۹۹) نام ہیں جس نے انہیں شمار کیا وہ جنت میں داخل ہوا“ اور فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”و سبقت ایک حرف ہے اور تکرار ہزار بار ہے“ اور شمار کرنے سے مراد یہ کہ (ان اسماء کی صفات) کے ساتھ موصوف ہو جائے اور ان کے اخلاق سے متصف ہو جائے۔ اور یہ سب بارہ نام لا الہ الا اللہ کے حروف کی تعداد کے لحاظ سے اللہ تعالیٰ کے ناموں کی جڑیں (بنیادیں) ہیں پس اس کلمہ کے بارہ حروف ہیں تو اللہ تعالیٰ نے دلوں کے اطوار میں

لِحَرْفِ اسْمَاءٍ وَاحِدٍ وَلِكُلِّ عَالَمٍ ثَلَاثَةُ اَسْمَاءٍ فَبَيَّنَّ اللَّهُ تَعَالَى بِمَا قَوْلِهِ الْمُحِبِّينَ
 كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "بَيَّنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ اَبْرِهِمْ"
 وَانْزَلَ عَلَيْهِمْ سَكِينَةً فِي الْاُنْسِ وَانْبَتَ فِيهَا شَجَرُهُ التَّوْحِيدِ اَصْلُهَا ثَابِتٌ فِي الْاَرْضِ السَّابِعَةِ
 بَلْ فِي تَحْتِ الثَّرَى وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ بَلْ اِلَى مَا فَوْقَ الْعَرْشِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ
 اَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ اَبْرِهِمْ" وَرَجْعُهُ حَيَاةُ الْقَلْبِ وَمُشَاهَدَتُهُ فِي عَالَمِ الْمَلَكُوتِ
 مِثْلُ مُشَاهَدَةِ الْجَنَانِ وَاهْلِهَا وَانْوَارِهَا وَمَدَائِكِهَا وَمِثْلُ نَظَرِ الْبَاطِنِ بِلِسَانِهِ
 بِمَدَاطَةِ اسْمَاءٍ بِلَا نَظَرٍ وَلَا حَرْفٍ وَمَسْكَنُهُ فِي الْآخِرَةِ الْجَنَّةُ الثَّانِيَةُ وَحَاوَرَتْ
 الرُّوحَ السُّلْطَانِيَّ الْقَوَادِمَ وَمَنَاعَهُ الْمَعْرِفَةُ وَمَعَامَلَتُهُ مُدَازِمَةُ الْاَسْمَاءِ الْارْبَعَةِ
 مِنَ الْمُنَوَسَّطَاتِ بِلِسَانِ الْجَنَانِ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ "اَلْعِلْمُ عِلْمَانِ عَلِمٌ بِاللِّسَانِ وَعِلْمٌ
 بِالْجَنَانِ فَذَلِكَ الْعِلْمُ النَّافِعُ" لِأَنَّ كَثِيرَ مَنَافِعِ الْعِلْمِ فِي هَذِهِ الدَّارِ وَفَالِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَ
 السَّلَامُ "إِنَّ الْقُرْآنَ ظَهْرٌ وَبَطْنٌ وَلِبَطْنِهِ بَطْنٌ اِلَى سَبْعَةِ اَبْطُنٍ" وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
 "إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى اَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلَى عَشْرِ اَبْطُنٍ فَكُلُّ مَا هُوَ بَطْنٌ فَهُوَ نَافِعٌ وَارْتَمَحَ لِأَنَّهُ
 مَعْدٌ وَهَذِهِ الْاَسْمَاءُ بِمَنْزِلَةِ اَشْتَى عَشْرَةَ عَيْنًا تَفْجُرُ مِنْ ضَرْبِ مُوسَى بِعَصَاهُ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
 "وَإِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا
 قَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ بَرَاءً" فَعَلِمُوا الظَّاهِرَ كَالْمَاءِ الْمُنْظَرِ الْعَارِضِيَّ وَعَلِمُوا الْبَاطِنَ كَالْمَاءِ
 الْعَيْنِيِّ الْأَصْلِيِّ وَهُوَ لَا نَفْعَ مِنَ الْاَزَلِ وَلَا يَنْقُطُ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "وَابْتِهَا لَهَا لَهَا الْأَرْضُ
 الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَيًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ" اَخْرَجَ اللَّهُ سُحْبَانَهُ وَقَالَ
 مِنَ الْأَرْضِ الْأَقْوَمِ حَيًّا وَهُوَ قَوْلُنَا حَيِّ اَنَا بِالنَّفْسَانِيَّةِ وَالْأَرْضِ الْأَنْفُسِيَّةِ حَيًّا
 وَهُوَ قَوْلُ الْأَرْوَاحِ الْمَرْحَانِيَّةِ وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ "مَنْ خَلَصَ لِلَّهِ اَرْبَعِينَ مَسْجِدًا

ہر حرف کیلئے ایک نام اور ہر عالم کیلئے تین نام قائم فرما دئے۔ پس اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ محبت والوں کے دلوں کو ثنابت رکھتا ہے جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں ایمان والوں کو اللہ تعالیٰ نے حقیقی بات پر ثنابت رکھا ہے“ اور ان پر محبت کی تسکین آتاری اور اس میں توحید کا درخت اُگایا اس کی جڑ ساقوں زمین میں بلکہ تحت الثریٰ میں مضبوط ہے اور اسکی شاخ ساقوں آسمان میں بلکہ عرش کے بھی اوپر ہے جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”پاکیزہ درخت کی طرح جس کی جڑ قائم اور شاخیں آسمان میں ہیں“ اور اس کا متاع قلب کی زندگی ہے اور عالم ملکوت میں اس کا مشاہدہ کرنا ایسا ہے جیسا کہ جنت کا اور اس میں رہنے والوں کا اور اس کے انوار اور اس کے فرشتوں کا مشاہدہ کرنا، اور جیسے آسمان کے ملاحظہ کے بعد کسی خدا یا حرف کے بغیر ہی باطن کا بات چیت کرنا، اور آخرت میں اس کا ٹھکانا دوسری جنت ہے اور روح سلطانی کی دوکان (مقام) دل ہے اور اس کا سرمایہ معرفت ہے اور اس کا کاروبار درمیانی چار ناموں کے ذکر کی ہمیشہ قلب (کی زبان) سے پابندی کرنا ہے جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ”علم دو قسم کے ہیں (ایک) زبان کے ذریعہ علم اور (دوسرا) دل کے ذریعہ علم پس وہی علم نفع بخش ہے کیونکہ اسی دائرہ میں علم کے بہت سے فائدے ہیں اور فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ بیشک قرآن کا ایک ظاہر ہے اور ایک باطن ہے اور اس کے باطن کا بھی ایک باطن ہے جو سات بطن کی طرف منتهی ہوتا ہے۔ اور فرمان نبی صلی اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے کہ ”اللہ تعالیٰ نے بے شک قرآن کو دس بطنوں پر نازل فرمایا“ ان میں سے ہر بطن نہایت ہی فائدہ مند اور بے حد نفع بخش ہے اس لئے کہ وہ (قرآن) سرچشمہ ہے، اور یہ نام بارہ چشموں کے قائم مقام ہیں جو حضرت (سیدنا) موسیٰ علیہ السلام کی عصا کی ایک ضرب سے پھوٹ نکلے جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”اور جب موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنی قوم کیلئے پانی مانگا تو ہم نے فرمایا اس پتھر پر اپنا عصا مارو فوراً اس سے بارہ چشمے بہہ نکلے ہر گروہ نے اپنا گھاٹ پہچان لیا“ پس عظم ظاہری عارضی بادشہ کے پانی کی طرح ہے اور علم باطنی اصلی چشمہ کے پانی کی طرح ہے اور وہ (علم باطنی) پہلے (علم ظاہری) سے زیادہ نفع بخش ہے اور رکھتا نہیں جیسا کہ ارشاد الہی ہے کہ ”اور ان کے لئے ایک نشانی مردہ زمین ہے ہم نے اسے زندہ کیا اور پھر اُس سے اناج (غذا) نکالا تو اس میں سے کھاتے ہیں۔“ اللہ سبحانہ تعالیٰ نے دنیا کی زمین سے اناج (غذا) نکالا اور وہ نفسانی حیوانات کی غذا ہے اور نفوس کی زمین اناج (غذا) نکالا اور وہ روحانی ارواح کی غذا ہے اور فرمان نبویؐ ہے ”جو کوئی چالیس دن تک کیلئے

ظَهَرَ بِتَابِعِ الْحِكْمَةِ مِنْ قَلْبِهِ إِلَى لِسَانِهِ وَأَمَّا رَجْعُهُ فَرُؤُوبُهُ عَكْسَ جَمَالِ اللَّهِ تَعَالَى
كَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى بِجِسْمٍ وَكَأَنَّ قَوْلَ النَّبِيِّ ﷺ الْمَوْمِنُ مَرَأَةُ
الْمُؤْمِنِ وَالْمُرَادُ مِنَ الْمُؤْمِنِ الْأَوَّلِ قَلْبُ الْعَبْدِ الْمُؤْمِنِ وَمِنْ آثَرِهِ هُوَ اللَّهُ
الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمُ مِنَ الْعَزِيزِ الْحَبَّارِ الْمُسَكِّبِ

قَالَ صَاحِبُ الْمَرْصَدِ حَمْدُ اللَّهِ وَمَسْكَنُ هَذِهِ الطَّائِفَةِ الْمُجْتَمِعَةِ
الثَّالِثَةُ رَحَانُوتُ الرُّوحِ الْقُدْسِيِّ السِّرِّ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ "إِنَّمَا
سِرِّي وَأَنَا سِرُّهُ" وَمَنَاعِدُهُ عِلْمُ الْحَقِيقَةِ وَهُوَ عِلْمُ التَّوْحِيدِ وَمُلَازِمَةُ أَسْمَاءِ
التَّوْحِيدِ هِيَ الْأَرْبَعَةُ الْآخِرَةُ لِلسِّرِّ بِلَا نَطْقٍ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِنْ
بَجَّهْتَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَآخِئٌ بِذَلِكَ "وَلَا يَطْلُعُ عَلَيْهِ غَيْرُ اللَّهِ تَعَالَى وَأَمَّا
رَجْعُهُ فَظُهُورُ طُفْلِ الْمُعَانِي وَمُشَاهَدَتُهُ وَمُعَانِيَتُهُ وَنَظَرُهُ إِلَى وَجْهِ اللَّهِ تَعَالَى
عَبْدًا وَجَمَالَ أَحْسَنَ مَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "وَجُودُهُ بِوَسْطِهِ نَاصِرُهُ إِلَى رَجْعَانَا طَرَفُهُ قِيَامُهُ" بِدَلَا
كَيْفٍ وَلَا تَشْبِيهِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ شَوْرِي "فَلَمَّا بَلَغَ
الْإِنْسَانُ إِلَى مَقْصُودِهِ انْخَصَرَّتِ الْعُقُولُ وَتَحَبَّرَتِ الْقُلُوبُ وَكَلَّتِ الْأَلْسُنُ لَمْ
يَسْتَطِعْ أَنْ يُجِزْ ذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مُزِيدٌ عَنِ الْمِثَالِ فَلَمَّا بَلَغَ الْأَخْبَارُ إِلَى الْعُلَمَاءِ قَبِضَتِ
لَهُمْ أَنْ يَهْلِسُوا مَقَامَاتِ الْقُلُوبِ حِينَ يَسْتَوِي الْأَقْدَامُ هُوَ جَهْوُ إِلَى أَعْلَى الْعِلْمَيْنِ وَ
بُحْثُهُ وَإِنْ هَلَسُوا إِلَى مَقَامِ عِلْمِ اللَّهِ الَّذِي هُوَ مَعْرِفَةُ الذَّاتِ الْوَاحِدَةِ مِنْ
غَيْرِ أَنْ يَتَعَرَّضُوا لَوْثِ كَرَوَالِي هَذَا الْمَقَامِ
الَّذِي سَكَنَاهُ



اخلاص اختیار کرے تو اس کے دل سے حکمت کے چشمے اس کی زبان پر ظاہر ہوتے ہیں۔ ” اور اس کا فائدہ اللہ تعالیٰ کے جمال کے پیر تو کا دیدار ہے جیسا کہ ارشاد الہی ہے کہ ” دل نے جھوٹ نہ کہا جو دیکھا اور جیسا کہ قرآن نبوی علی اللہ علیہ وسلم ہے ” (ایک) مومن (دوسرے) مومن کا آئینہ ہے؛ ” اور پہلے مومن سے سزا مومنین بندے کا قلب ہے اور دوسرے مومن سے مراد اللہ ہی ہے جو امان بخشنے والا، حفاظت فرمانے والا، عزت والا، عظمت والا، بگسٹ والا ہے۔

کتاب مرصاد کے مصنف رحمۃ اللہ نے فرمایا ” اور اس جماعت کا ٹھکانا تیسری جنت ہے؛ ” اور روح قدسی کی دوکان (مقام) ستر ہے جیسا کہ حدیث قدسی میں ارشاد الہی ہے ” انسان میرا ستر (راز) ہے اور میں اس کا ستر (راز) ہوں ” اور اس کا سرمایہ علم حقیقت ہے اور وہی علم توحید ہے اور آخری چار اسماء توحید کے ذکر پر ہمیشہ کی پابندی ہے جو کچھ بولے بغیر ستر میں ستر کی زبان سے کیا جائے۔ جیسا کہ ارشاد الہی ہے ” اور اگر تو بات پکار کر کہے تو وہ بھیہد سکو جانتا ہے اور اس سے بھی بوا اس سے زیادہ چھپا ہے۔ “ اس سے اللہ تعالیٰ کے سوء کوئی اور باخبر نہیں ہے اور لیکن اس کا فائدہ طفل معانی کا ظاہر ہونا اس کا مشاہدہ و معاہدہ کرنا اور اللہ تعالیٰ کے جلالی و جمالی تخلیقات کا نظارہ کرنا جیسا کہ ارشاد الہی ہے ” کچھ چہرے اس دن بر و تارہ ہوں گے اپنے پیر و زور کا کو دیکھتے ہوئے، “ جس میں کوئی حالت اور کوئی تشبیہ نہ ہو جیسا کہ ارشاد الہی ہے ” اُس کے جنسی کوئی چیز نہیں ہے اور وہ سننے والا ہے، دیکھنے والا ہے، “ تو جب انسان اپنے مقصود تک پہنچے تو عقلیں محصور ہو کر رہ جائیں، دل حیرت زدہ ہو جائیں اور زبانیں تھک کر بند ہو جائیں پھر بھی (اسکے مشاہدہ) کا حال بیان ہی نہیں کیا جاسکتا۔ اسلئے کہ اللہ تعالیٰ کتنی مثال سے پاک ہے پس جب علماء تک یہ باتیں پہنچیں تو انہیں چاہیئے کہ ہم نے جس مقام کا ذکر بیان کیا ہے اس پر اعتراض یا اسکا انکار کئے بغیر دل کے مقامات کو سمجھیں اور ان کے حقائق کی جانب رغبت کریں اور اعلیٰ سے اعلیٰ مقام کی جانب توجہ مرکوز کریں اور اللہ کے علم لدنی کے مقام تک رسائی حاصل کرنے کی کوشش کریں جو کہ ذات احدیت کی معرفت ہے۔

الفصل الرابع

في بيان العلوم

فَالْعِلْمُ الظَّاهِرُ ثَمَانِي عَشَرَ قَدْرًا وَكَذَا عِلْمُ الْبَاطِنِ لَهُ إِثْنَانِ عَشَرَ قَدْرًا فَتَسْتَبِينَ الْعَوَامُ
 الْخَوَاصَّ وَاصْصَحَّ الْخَوَاصُّ عَلَى قَدَرِ الْإِسْتِغْنَاءِ وَالْعِلْمُ مُتَحَصِّرٌ عَلَى أَرْبَعَةِ أَنْوَاعٍ الْأَوَّلُ
 ظَاهِرُ الشَّرِيعَةِ مِنَ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ مِنَ الْأَحْكَامِ. وَالثَّانِي بَاطِنُهَا وَيُسَمَّى الطَّرِيقَةُ. وَالثَّالِثُ
 بَاطِنُ الطَّرِيقَةِ وَيُسَمَّى الْمَعْرِفَةُ. وَالرَّابِعُ بَاطِنُ الْبَوَاطِنِ وَيُسَمَّى عِلْمُ الْحَقِيقَةِ وَلَا يَدُ مِنْ حُصُولِ
 كُلِّهَا كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ "الشَّرِيعَةُ شَجَرَةٌ وَالطَّرِيقَةُ أَغْصَانُهَا وَالْمَعْرِفَةُ أَوْزَاقُهَا وَ
 الْحَقِيقَةُ أَثْمَارُهَا وَالْقُرْآنُ جَمَاعُ لُجَمِّهَا بِاللَّيْلِ وَالْإِشَارَةُ تَفْسِيرُهَا وَأَوَّلُهَا.
 قَالَ صَاحِبُ الْمَجْمُوعِ رَحِمَهُ اللَّهُ "التَّفْسِيرُ لِلْعَوَامِّ وَالْأَوَّلُ لِلْخَوَاصِّ لِأَنَّهُمْ الْعُلَمَاءُ
 الرَّاسِخُونَ لِأَنَّ مَعْنَى الرُّسُوحِ الثَّبَاتُ وَالْإِسْتِغْنَاءُ وَالْإِسْتِغْنَاءُ فِي الْعِلْمِ كَشَجَرَةِ النَّخْلِ أَصْلًا
 ثَابِتٌ فِي الْأَرْضِ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ وَهَذَا الرُّسُوحُ نَتِيجَةُ الْكَلِمَةِ الطَّيِّبَةِ الْمَرْمُوعَةِ فِي لُبِّ
 الْقَلْبِ بَعْدَ التَّصَفِّيَةِ وَقَدْ عَطَفَ قَوْلُهُ تَعَالَى "وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ" عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى
 "إِلَّا اللَّهُ" عَلَى أَحَدِ الْأَقْوَالِ.

قَالَ صَاحِبُ التَّفْسِيرِ الْكَبِيرِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْهُ "لَوْ فَتَحَ هَذَا الْبَابَ لَانْفَتَحَ
 أَبْوَابُ الْبَوَاطِنِ ثُمَّ الْعَبْدُ بِأَمْرِ رُبِّيَاةٍ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَمَحَالَفَةِ النَّفْسِ فِي كُلِّ
 دَائِرَةٍ مِنْ هَذِهِ الدَّوَائِرِ الْأَرْبَعِ فَالْنَفْسُ تَوَسُّوسُ فِي دَائِرَةِ الشَّرِيعَةِ مِنَ الْمُخَالَفَاتِ
 وَفِي دَائِرَةِ الطَّرِيقَةِ مِنَ الْمَوَاقِفَاتِ تَلْبِيسًا كَدَعْوَى النُّبُوَّةِ وَالْوِلَايَةِ وَفِي دَائِرَةِ
 الْمَعْرِفَةِ مِنَ الشُّرُوكِ الْخَفِيِّ مِنَ النُّورِ أَنْبَاءُ كَدَعْوَى الرُّبُوبِيَّةِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى

چوتھی فصل == (علوم کے بیان میں) ==

پس علم ظاہر کی بارہ شاخیں ہیں اور اسی طرح علم باطن کی بھی بارہ شاخیں ہیں جو غوام، فواع اور انھیں مخصوص ہیں ان کی استعداد (قابلیت) کے مطابق تقسیم ہو گئے پس علم چار اقسام پر منحصر ہے پہلی (قسم) ظاہری یعنی شریعت ہے جو امر و نہی کے احکام پر مشتمل ہے اور دوسری (قسم) اس کا باطن ہے اور اس کو طریقت کا نام دیا گیا ہے۔ اور تیسری (قسم) طریقت کا باطن ہے جسکو معرفت کا نام دیا گیا اور چوتھی (قسم) باطنوں کا باطن ہے اور اس کو علم حقیقت کا نام دیا گیا ہے۔ اور ان سب (علوم) کا حاصل کرنا یہ جد ضروری ہے جیسا کہ فرمانِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ شریعت چھاڑ ہے اور طریقت اس کی شاخیں (ٹہنیاں) اور معرفت اس کے پتے اور حقیقت اس کا پھل ہیں اور قرآن مجید دلالت، اشارت، تفسیر اور تاویل ان سب کا مجموعہ ہے۔

کتاب صاحب الجمع : کے مصنف نے فرمایا تفسیر عام لوگوں کیلئے ہے اور تاویل خاص حضرات یعنی علماءِ راسخ کے لئے ہے کیونکہ رسوخ (گہرائی) کے معنی علم میں استواری، قرار اور مضبوطی کے ہیں جیسا کہ کھجور کا درخت ہے کہ اسکی جڑ زمین میں مضبوط ہے اور اسکی شاخ آسمان میں ہے اور یہ رسوخ اسی کلمہ طیبہ کا نتیجہ ہے کہ جسکی تخم ریزی قلب کی گہرائی میں صفائی کے بعد کی گئی ہو اور ایک قول کے بموجب ارشادِ الہی ”وَالَّذِينَ سَخُّونَ فِي الصَّلَاةِ“ اور پختہ علم والے ”اور ارشادِ الہی ”إِلَّا اللَّهُ“ اللہ کے سوا“ دونوں (حرف عطف و کے ساتھ) ملائے گئے ہیں تفسیر کبیر کے مصنف رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر یہ دروازہ کھل گیا تو باطنوں کے دروازے کھل جائیں گے پھر بندہ امر و نہی پر قائم رہے گا اور ان چاروں دائروں میں ہر ایک میں نفس کی مخالفت کرنے کا پابند ہے پس نفس، دائرہ شریعت میں مختلف باتوں کے ذریعہ دوسرے ڈالتا ہے اور دائرہ طریقت میں مکہ و مدینہ کی موافق باتوں کے ذریعہ (دوسرے ڈالتا ہے) جیسے نبوت اور ولایت کا دعویٰ کرنا بعد از انکہ حضرت میں تورانی باتوں کے شرک خفی کے ذریعہ (دوسرے ڈالتا ہے) جیسے پردہ و کمار پر دعویٰ کرنا جیسا کہ ارشادِ الہی ہے

"أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ. فَقَالَ "وَأَمَّا دَائِرَةُ الْحَقِيقَةِ فَلَمْ يَدْخُلْ فِيهَا الشَّيْطَانُ وَالنَّفْسُ
 وَلَا الْمَلَكُ لِأَنَّ غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى يُحْزَقُ فِيهَا كَمَا قَالَ جِبْرِيلُ عَلَى نَبِيِّنَا وَعَلَيْهِ السَّلَامُ لَوْ دَنُوتُ
 أُنْمَلَةٌ لَأَحْزَرْتُ فَخَلَّصَ الْعَبْدُ مِنَ الْخَطِيئَةِ فَيَكُونُ مُخْلِصًا كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "فَيَعِزُّكَ لَا غَوْ يَتَهَمَرُ
 أَجْمَعِينَ هَ الْإِعْبَادُكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ مِنْهُمْ" وَمَنْ لَمْ يَصِلْ الْحَقِيقَةَ لَمْ يَكُنْ مُخْلِصًا لِأَنَّ الصَّفَاتِ
 الْبَشَرِيَّةَ لَا تَقْنِي إِلَّا تَجَلَّى الذَّاتِ وَلَا تَرْفَعُ الْجَهْلُولِيَّةَ إِلَّا بِعَرَفَةِ الذَّاتِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فَعِلْمُهُ
 اللَّهُ تَعَالَى يَدُ وَاسِطَةٍ مِنْ لَدُنْهُ عِنْدَهُ عِلْمًا فَيَعْرِفُ بِتَعْرِيفِهِ وَعَبْدُهُ يَنْعَلِمُهُ كَالْخَضِرِ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهَذَا بِشَاهِدِ الْأَمْرِ وَاحِ الْفُتُوحِ وَبَعْرِفُ نَبِيِّهِ مُحَمَّدًا ﷺ فَيَنْطَلِقُ غَايَتَهُ
 إِلَى بِلَادِئِهِ ٥ لَا يَفْقَاهُ بِبَشَرٍ وَنَهْ بِالْوَسَالِ الْأَبَدِيِّ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا" ١٩
 فَمَنْ لَمْ يَصِلْ إِلَى هَذَا الْعِلْمِ لَمْ يَكُنْ عَالِمًا فِي الْحَقِيقَةِ وَلَوْ فَرَأَى الْقَائِمُ الصُّكْبَ حَيْثُ لَمْ يَبْلُغْ
 إِلَى الزُّوْحَانِيَّةِ فَعَمَلُ الْجِسْمَانِيَّةِ يَطْوَاهُ الْعُلُومُ جَزَاءُ الْجَنَّةِ فَقَطُّ وَتَجَلَّى عَكْسُ الصَّفَاتِ ثَمَّةَ
 فَالْعَالِمُ لَا يَدْخُلُ بِمَجَرَّدِ عِلْمِ الظَّاهِرِ إِلَى حَرَمِ الْقُدُسِ وَالْقُرْبَةِ لِأَنَّهُ عَالِمُ الظَّاهِرِ وَالظَّاهِرُ
 لَا يَطِيرُ إِلَّا بِجَنَاحِهِ فَالْعَبْدُ الَّذِي يَعْلَمُ الْعَالَمِينَ الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ يَصِلُ إِلَى ذَلِكَ
 الْعَالِمِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ "بَاعْبُدْنِي إِذَا مَرَدْتُ أَنْ تَدْخُلَ إِلَى الْحَرَمِ فَلَا
 تُلْقِفُ إِلَى الْمَلِكِ وَالْمَلَكُوتِ وَالْجَبْرُوتِ لِأَنَّ الْمَلِكَ شَيْطَانُ الْعَالَمِ وَالْمَلَكُوتُ
 شَيْطَانُ الْعَارِفِ وَالْجَبْرُوتُ شَيْطَانُ الْوَاقِفِ مَنْ رَضِيَ بِإِحْدٍ مِنْهَا فَلَهُ مَطَرُودٌ عِنْدَ اللَّهِ
 تَعَالَى. وَالْمُرَادُ مِنَ الْمَطَرُودِ مَطَرُودُ الْقُرْبَةِ لَا مَطَرُودُ الدَّرَجَاتِ وَهُوَ يَطْلُبُونَ
 الْقُرْبَةَ وَلَا يَصِلُونَ لِأَنَّهُمْ طَمَعُوا غَيْرَ مُطْمَعٍ لِأَنَّ لَهُمْ جَنَاحًا وَاحِدًا لِأَنَّ الْقُرْبَةَ
 لَا هَلَّ الْقُرْبَةِ الْكَامِلَةِ فِيهَا مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ
 وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشِيرٍ وَهِيَ جَنَّةُ الْقُرْبَةِ لِأَنَّهَا حَوْزٌ وَلَا فُضُوزٌ وَلَا عَسَلٌ

”اے محبوب کیا تم نے اسے دیکھا جس نے اپنے جی کی خواہش کو اپنا خدا بنا لیا لیکن دائرہ حقیقت ایسا میکہ اس میں نہ تو شیطان
 نفس کا کوئی دخل ہے اور نہ ہی فرشتوں کا کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کے واسطے جل کر خاکستہ ہو جاتا ہے جیسا کہ جبیل نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 سے کہا تھا اگر میں سرِ لکشت برابر بھی آگے بڑھنے کی جرأت کرتا تو جل کر خاکستہ ہو جاتا ونگاہیں (تبیہ) بند و دونوں دشمنوں (شیطان و نفس)
 سے چھٹکارا پائے گا۔ اور غلصہ ہو جائے گا جیسا کہ ارشاد الہی ہے: (شیطان نے کہا) تیری عزت کی قسم
 ضرور میں ان سب کو گمراہ کر دوں گا“ اور جو حقیقت تک رسائی نہیں کرتا وہ مخلص نہیں ہو سکتا کیونکہ تجلی ذات کے
 بغیر بشری صفات نہیں ہوتے اور ذاتِ سبحانہ تعالیٰ کی معرفت کے بغیر نادانی دور نہیں ہوتی پس اللہ تعالیٰ کسی واسطے کے بغیر ہر چیز کو
 پاس سے راست علم لدنی عطا فرماتا تو وہ اس کے معنی و مفہوم سے واقف ہوتا ہے اور اسی کی ہدایت سے اسی عبادت کرتا ہے جیسا کہ حضرت خضر علیہ السلام کی مثال ہے
 اور تب ہی وہ پاک و پور کا مشاہدہ کرتا ہے اور اپنے نبی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم (کے رتبہ) کا عرفان حاصل کرتا ہے تو
 ابتدا و تا انتہا (مرتبہ مصطفیٰ) سے واقف ہو جاتا ہے انبیاء و کرام (علیہم السلام) اس کو وصالِ ابدی کی بشارت دیتے ہیں جیسا کہ ارشاد
 الہی ہے: ”یہ کیا ہی اچھے ساتھی ہیں“ اور جو اس علم تک رسائی حاصل نہیں کرتا وہ حقیقت میں عالم نہیں ہوتا وہ چاہے ہزار کتابیں بھی پڑھ لے
 تو اس کو روحانیت نصیب نہیں ہوتی پس ظاہری علوم کے ذریعہ جہانی عمل میں جس کا بدلہ صرف جنت اور جہاں صفات کو عکس کی تجلی
 ہوتی ہے تو تنہا علم ظاہری کے ذریعہ بارگاہِ پاک اور قرب (خاص) میں عالم کا گزرنہیں سکتا کیونکہ وہ عالم پرواز ہے اور
 پرندے باز کے بغیر پرواز نہیں کر سکے پس سب سے وہ ہے جو ظاہری باطنی دونوں جہانوں کو جانتا ہو اور اس عالم کا حاصل کرتا ہو
 جیسا کہ حدیث قدسی میں ارشاد الہی ہے: ”اے میرے بندو! جب تم حرم (قدس) میں داخل ہونا چاہو تو ملک ملک اور جبروت کی طرف توجہ (الشفاعت)
 نہ کرو اس لئے کہ ملک گویا شیطان ہے عالم کا اور ملکوت (گویا شیطان ہے عارف کا اور جبروت (گویا شیطان ہے واقف کا جو
 ان میں سے کسی ایک سے راضی ہو او اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں مردود ہو اور مردود ہونے سے مراد درجہ سے نہیں بلکہ قرب خاص
 مردود ہونا ہے اور وہ قرب خاص کے طالب نہیں مگر حال نہیں کیا ہے اس لئے کہ انھوں نے اس سے لالچ و رغبت ظاہری کی جس سے لالچ
 (رغبت) نہیں ہونا چاہئے کہ انھیں لیک ہی بازو ہے کیونکہ اصل قرب کیلئے وہ قریب کا مل نصیب ہوتا ہے جس کو کوئی آنکھ نہیں
 دیکھ سکتی اور جس کو کوئی کان نہیں سُن سکتا اور اس کا خیال کسی انسان کے دل میں نہیں آتا جنت قریب ہے کہ اس میں نور ہو نہ محلات نہ شہدے

وَلَا لَبَّسٌ وَتَبَعْنِي لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَعْرِفَ مِقْدَارَهُ وَلَا يَدَّعِي لِنَفْسِهِ مَا لَيْسَ بِحَقِّهِ لَهُ
 قَالَ عَيْشِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَحِمَهُ اللَّهُ إِنْ مَرَّ عَرَفَ قُدْرَهُ وَلَمْ يَشْعُدْ طَوْرَهُ وَخَطَّ لِسَانَهُ
 وَلَمْ يُصَيِّعْ عُمُرَهُ وَتَبَعْنِي لِلْعَالِمِينَ بِحُصُولِ مَعْنَى حَقِيقَتِهِ الْإِنْسَانِ الْمُسَمَّى بِطِغْلِ الْمَعَانِي
 وَمُرْتَبِعِهِ بِمِلَادِ زَمَانِهِ أَسْمَاءِ التَّوْحِيدِ وَخَرَجَ مِنْ عَالَمِ الْإِحْسَانِيَّةِ إِلَى عَالَمِ الرَّوحَانِيَّةِ
 وَهُوَ عَالَمُ السِّرِّ فِيهِ غَيْرُ اللَّهِ دِيَارٌ وَهُوَ كَمِثْلِ صَحْرَاءٍ مِنْ تَوْرٍ لَا نَهَابَ لَهُ وَطِغْلُ
 الْمَعَانِي يَطِيرُ فِيهَا وَيَرَى الْعَجَائِبَ وَالْفَرَائِبَ فِيهَا لَكِنْ لَا يُمْكِنُ الْإِخْتِبَارُ عَنْهَا وَهِيَ
 مَقَامُ الْمُوَحِّدِينَ الَّذِينَ قَوَّامُونَ قَائِمِينَ فِي عَيْنِ الْوَحْدَةِ فَلَيْسَ فِي السِّرِّ إِلَّا بَرُوءٌ بِهِ جَمَالَ اللَّهُ
 تَعَالَى كَمَا لَا يَرَى إِلَّا اللَّهُ نَفْسُهُ فَإِذَا انْتَدَى الشَّمْسُ فِيهِ فَلَا جَرَمَ أَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَرَى نَفْسَهُ
 بِمُقَابَلَةِ جَمَالَ اللَّهِ تَعَالَى بِغَلْبَةِ الْحَبْرَةِ وَوَالْحَقُّ بِهِ فِي نَفْسِهِ كَمَا

قَالَ الشَّيْخُ زَيْنُ الدِّينِ عِطَّارٌ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَقَالَ عَيْشِي عَلَى بَيْنَانَا
 وَعَلَيْهِ أَفْضَلُ السَّدَامِ كَنْ يَلِجُ الْإِنْسَانُ حَتَّى يُولَدَ مَرَّتَيْنِ كَمَا يُولَدُ الطَّيْرُ مَرَّتَيْنِ
 وَالْمَرَّةُ أَوَّلُ التَّوَلَّدِ لِطِغْلِ الْمُعْنَوِيِّ الرَّوحَانِيِّ مِنْ حَقِيقَتِهِ فَأَيْلِيَّةُ الْإِنْسَانِ وَهُوَ مَرَّةٌ
 يَطْهَرُ عُلُوقَهُ مِنْ أَجْمَاعِ تَوَرُّعِ الشَّرِيعَةِ وَالْحَقِيقَةِ لِأَنَّ الْوُلْدَ لَا يَحْصُلُ إِلَّا مِنْ
 أَجْمَاعِ نَظْفَتَيْنِ مِنَ الرَّحْلِ وَالْمَرْأَةِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَظْفَةٍ"

أَمْشَاجٍ رُسْرُ" وَبَعْدَهُ هِيَ ظُهُورُ هَذَا الْمَعْنَى بِحُصُولِ الْمَعْبُودِ مِنْ مَحْوَرٍ

الْمُخْبَلِّقِ إِلَى اقْتِصَادِ الْأَمْنِ بِكُلِّ الْعَالَمِ فِي جَنْبِ عَالَمِ الرَّوحِ

كَفَطْرَةٍ وَبَعْدَ ذَلِكَ تَفَاضُّ الْعُلُومِ الرَّوحَانِيَّةِ

وَاللَّهُ تَعَالَى بِدَلَالَةِ حُرُوفٍ وَلَا صَوْتٍ

اور نہ دودھ ہے اور انسان کو چاہئے کہ اس کا اندازہ مٹھانے اور اپنے نفس کو اس بات کیلئے آمادہ نہ کرے جس کا وہ مستحق نہیں۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ”اللہ تعالیٰ نے اس شخص پر جسم فرمایا جس نے اپنا مقام جانا اور اپنے طور سے آگے نہ بڑھا اور اپنی زبان کی حفاظت کی اور اپنی عمر کو رائیگاں نہیں کیا“ اور عالم کیلئے سزاوار ہے کہ انسان کی حقیقت کا معنی حاصل کرے جس کا نام طفل معانی ہے اور جسکی پرورش اسما و توحید کے ہمیشہ ذکر کے ذریعہ کرے اور عالم جسمانی سے عالم روحانی کی طرف آگے بڑھے اور وہ (مستر راز) کا عالم ہے کہ جس میں اللہ کے ازلی ابدی صفات کے سوا کچھ نہیں ہے اور وہ ایسے نورانی بیاباں کی طرح جسکی انتہا نہیں اور طفل معانی اسمیں پرواز کرتا ہے اور اس میں عجیب غریب باتیں دیکھتا ہے۔ لیکن وہاں کی خبریں دینا ناممکن ہے اور یہ ان موحدین کی منزل ہے جو عین ذات وحدت کی خاطر اپنے آپ کو فنا کر چکے ہیں۔ پس باطن میں اللہ تعالیٰ کے جمال کے مشاہدے کے سوا کچھ بھی نہیں جیسا کہ اسکا نفس اللہ کے (انوار) کے سوا کسی کو بھی نہیں دیکھ پاتا جیسے کوئی سورج کی شوخی کے سامنے ہو (تو آنکھیں چکا چوند ہو جاتی ہیں) ناگزیر ہے کہ انسان اللہ تعالیٰ کے جمال کے مقابل ہو تو خود کو نہیں دیکھ پاتا کیونکہ اس پر حیرت اور محویت غالب رہتی ہے چنانچہ شیخ زین الدین عطا اللہ رحمۃ اللہ علیہ محمد علی علیہ السلام نے فرمایا کہ انسان ظاہر نہیں ہوتا جب تک کہ وہ دو مرتبہ پیدا نہیں ہوتا جیسا کہ پرندہ دو مرتبہ پیدا ہوتا ہے اور طفل معنوی کی پیدائش سے مراد انسان کی حقیقی قابلیت سے روحانی (پیدا نشی) ہے اور وہ ایک بار ہے کہ اس کا وجود علم شریعت و حقیقت کے نور کے ایک جگہ جمع ہونے سے ظاہر ہوتا ہے اسلئے کہ اولیٰ کا مرد و عورت کے لطفوں کے ایک جگہ جمع ہوئے بغیر حاصل نہیں ہوتا جیسا کہ ارشاد الہی ہے کہ ”یہ تک ہم نے انسان کو بے ہوئے لطف سے پیدا فرمایا“ اور اس کے بعد یہ معنی ظاہر ہے کہ مخلق کے سمندر دل سے امن کے غلات تک پہنچ کر معبود کو حاصل کر لیتا ہے بلکہ عالم تمام، عالم روح کی جانب ایک قطرہ کی طرح ہے جس کے بعد ہی حرفت و آواز کے بغیر علم روحانی اور سلم لطف کا فیضان حاصل ہوتا ہے۔

الفصل الخامس

في بيان التوبة والتلقين

اعلم أن المراد بالذنوب كثره لا غصله إلا بالتوبة النصوحه وبالتلقين من أهله كما قال الله تعالى
 "وَالزَّمُّهُمْ كَلِمَةَ التَّوْبَةِ فَتَجِبُ ٢٤" أي كلمة لا إله إلا الله بشرط أخذه من قلب نقي مما سوى الله
 لا كلمة تستمع من أفواه العامة وإن كان اللفظ واحدًا ولكن المعنى متفاوتًا لأن القلب
 إنما يحيا إذا اخذ به والتوحيد من قلب حي فيكون برزًا كاملاً وبالبرز غير البالغ لا ينبت
 ولذلك ظهر برز كلمة التوحيد في القرآن العظيم في موضعين أحدهما مفارن بالقول الظاهر
 كما قال الله تعالى "وَأَذِيقُوا لَهْرًا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ صافات ٥٠" وهذا التلقين بسبب نزول هذه الآية

لأجل التلقين للتواصي

فإن في بسبب الشريعة أول من تمتنى أقرب الطريقين على رضي الله عنه من النبي صلى الله عليه
 وآله ونوحى بنزل به جبرئيل على نبينا وعليه أفضل الصلوة والسلام ولقن هذه الكلمة للنبي صلى الله عليه وسلم
 ثلاث مرات ثم لقن النبي صلى الله عليه وسلم علياً رضي الله عنه ثم جاء عليه الصلوة والسلام إلى
 أصحابه فلقنهم جميعاً رضي الله عنهم وقال النبي صلى الله عليه وسلم وجعلنا من الجهاد الأصغر
 إلى الجهاد الأكبر وهو النفس كما قال النبي صلى الله عليه وسلم "عدو لك نفسك التي بين جنبيك"
 ولا تحصل محبة الله تعالى إلا بعد قهر أعدائك في وجودك من النفس الأمارة والنواهي والمهم
 فظهر من الأخلاق الذميمة البهيمة كحب زيادة الأكل والشرب والنوم واللغو والسبعية
 كالغضب والشتم والضرب والفهر والشبهان كالكبر والعجب والتعبد وغير ذلك
 وقد أظهرت من أهمل الذنوب فانت من المستطهرين والتواصي كما قال الله تعالى "إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ

پانچویں فصل (توبہ و تلقین کے بیان میں)

جان لو کہ یہ مذکورہ مراتب خالص توبہ اور بغیر لائق شخصیت (پیر و مرشد) کی تلقین کے حاصل نہیں ہو سکتے جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”اور یہ مہیز گاری کا کلمہ ان پر لازم فرمایا“ یعنی کلمہ لا الہ الا اللہ بشرطیکہ اسے ایسے دل سے حاصل کیا جائے جو ماسویٰ اللہ سے پاک ہو نہ کہ وہ کلمہ جو عام لوگوں کے مُتہ سے سُنا جاتا ہے تو اگرچہ کہ الفاظ وہی ایک ہوں، معنی میں فرق پایا جائے گا۔ اس لئے کہ قلب کو اسی وقت زندگی ملتی ہے جب کہ وہ کسی زندہ دل (مرشدِ روشن ضمیر) سے توحید کا تحم حاصل کرے تو وہی کامل تحم ہوتا ہے اور دیگر تحم جو غیر بالغ (ناقص) ہو وہ بویا نہیں جاتا۔ اور قرآنِ عظیم میں دو ایسے مقامات ہیں جہاں کلمہ توحید کے تحم کا اظہار فرمایا گیا ہے۔ ان میں سے ایک مقام وہ ہے کہ جو قول ظاہری کے قرین ہے جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”اور جب ان سے کہا جائے لا الہ الا اللہ“ اور یہ تلقین اسی آیتِ شریف کے نزول کی روشنی میں خاص اصحاب کے لئے موجب تلقین ہے۔ بہستانِ شریعت میں فرمایا ہے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جس نے قریب ترین راہ کی سب سے پہلے متمسکِ ظاہر کی وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں اور حضرت خیرئیل علیہ السلام اس کی وحی کے ساتھ نازل ہو کر حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کلمہ کی تین بار تلقین فرمائی پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو اس کی تلقین فرمائی پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کے درمیان تشریف لائے اور ان سب (اصحاب) رضی اللہ عنہم کو آپ نے اس کی تلقین فرمائی اور حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”اور ہم کو جہادِ اصغر سے جہادِ اکبر تک پہنچا دینا ہے“ جیسا کہ فرمانِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”تمہارا دشمن تمہارا ہی نفس ہے جو تمہارا اطراف ہے اور اللہ تعالیٰ کی محبت حاصل نہیں ہو سکتی جب تک کہ تیری زندگی میں تو اپنے دشمنوں (نفسِ لوامہ اور نفسِ امارہ اور نفسِ ملہمہ پر غلبہ نہ پائے) پس تو ان برے و حسیانہ عادلوں سے پاک ہو جائے گا مثلاً زیادہ کھانے پینے کا شوق اور زیادہ سونا اور بے ہودگی اور وحشیانہ عاداتیں مثلاً غصہ، کالی گلوچ، مارنا اور شیطانی عاداتیں جیسے غرور، گھمنڈ، حسد اور نفرت وغیرہ اور جب تو ان گناہوں کی اصل (بنیاد) سے ہی پاکی حاصل کرے تو تو پاک لوگوں اور زیادہ توبہ کرنے والوں میں شامل ہو جائیگا جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”بشرط اللہ“

التَّوَابِينَ وَجِبَتْ تَطَهَّرِينَ يَقُولُ "فَمَنْ تَابَ عَنْ مُجَرَّدِ ظَاهِرِ الذَّنْبِ لَا يَدْخُلُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ
وَلَا كَانَ ثَابِتًا لَكِنْ لَمْ يَتَوَابَ فَإِنَّهُ لَقَدْ الْمُبَالَغَةُ وَالْمُرَادُ مِنْهُ تَوْبَةُ الْخَوَاتِمِ مِثَالُ
مَنْ يَتَوَبُّ عَنْ مُجَرَّدِ الذَّنْبِ الظَّاهِرِ كَمَنْ يَقْطَعُ حَشَبُشَ الزَّرْعِ مِنْ فَرْعِهِ وَلَا يَسْتَقِلُّ بِقَلْعِهِ مِنْ
أَصْلِهِ فَيَنْبُتُ ثَانِيًا لِمَحَالَةِ بِلْدَانِهِ كَثُرَ مَا يَنْبُتُ وَمِثَالُ التَّوَابِ مِنَ الذَّنْبِ وَالْإِخْلَافِ
الَّذِي يَنْبُتُ كَمَنْ يَقْطَعُهُ مِنْ أَصْلِهِ فَلَا جَرَمَ لَا يَنْبُتُ بَعْدَهُ إِلَّا نَادِرًا فَالْمُتَقَلِّبِينَ أَنَّهُ قَطَعَ مَا
سِوَى اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الْقُلُوبِ مَا لَمْ يَقْطَعْ شَجَرَةَ الْمَرْءِ لَا يُوَصِّلُ الشَّجَرَةَ مُوَضَّعُهُ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "مَنْ
تَابَ وَأَمِنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَبْدِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ خَيْرًا" فَمَنْ "وَالْتَوْبَةُ عَلَى التَّوْبَةِ
تَوْبَةُ الْعَامِ وَتَوْبَةُ الْخَاصَّةِ وَتَوْبَةُ الْعَامِ أَنْ يَرْجِعَ مِنَ الْمُعْصِيَةِ إِلَى الطَّاعَةِ وَمِنَ الذَّيْمَةِ
إِلَى الْحَمِيدَةِ وَمِنَ الْحُجْمِ إِلَى الْجَنَّةِ وَمِنْ رَاحَةِ الْبَدَنِ إِلَى مُشَقَّةِ النَّفْسِ بِالذِّكْرِ وَالْجَهْدِ
وَالسَّعْيِ الْقَوِيِّ وَتَوْبَةُ الْخَاصَّةِ أَنْ يَرْجِعَ بَعْدَ هَذِهِ التَّوْبَةِ مِنَ الْحَسَنَاتِ إِلَى الْمَعَارِفِ وَمِنَ
الْمَعَارِفِ إِلَى الدَّرَجَاتِ وَمِنَ الدَّرَجَاتِ إِلَى الْقُرْبَةِ وَمِنَ الْقُرْبَةِ إِلَى الدَّرَجَاتِ النَّفْسَانِيَّةِ إِلَى
الْمَلَكَاتِ الْمَرْوَحَانِيَّةِ وَهُوَ تَرْكُ مَا سِوَى اللَّهِ تَعَالَى وَالْإِنْسَانِ وَالنَّظَرِ إِلَيْهِ بَعَيْنِ الْيَقِينِ وَهُوَ لَا
الْمَذْكُورَ رَأَى مِنْ كَسْبِ الْوُجُودِ وَكَسْبِ الْوُجُودِ ذَنْبٌ كَمَا فِي خُطَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَجُودُكَ ذَنْبٌ لَا يُقَاسُ بِهِ ذَنْبٌ آخَرُ كَمَا قَالَ أَحْسَنُ الْأَوْرَاقِيَّاتِ الْمُفَرِّقِينَ وَلِذَلِكَ
لَا يُقَاسُ وَكَذَلِكَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَغْفِرُ كُلَّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
"وَأَسْتَغْفِرُ لَذَنْبِكَ مُحَمَّدًا" أَيْ لَذَنْبِ وَجُودِكَ وَهَذَا هُوَ الْإِنَابَةُ فَإِنَّ الْإِنَابَةَ الرَّجُوعُ
مِنْ كُلِّ مَا سِوَى اللَّهِ تَعَالَى إِلَيْهِ وَالْإِخْلَافُ فِي سِلْمِ الْقُرْبَةِ فِي الْآخِرَةِ وَالنَّظَرُ إِلَى وَجْهِ اللَّهِ تَعَالَى
كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "إِنَّ لِلَّهِ عِبَادًا أَجْدَا هُمْ فِي الدُّنْيَا يُلَوِّحُونَ بِجُودِ الْقَرْمِشِ" فَإِنَّ رُؤْيَا
اللَّهِ تَعَالَى لَا تَحْصُلُ فِي الدُّنْيَا بَلْ تَحْصُلُ بِرُؤْيَا صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى فِي مِرَاةِ الْقُلُوبِ .

بہت توبہ کرنے والوں اور پاک لوگوں کو پسند فرماتا ہے، پس جو صرف ظاہری گناہ سے توبہ کرے وہ اس بات میں داخل نہیں اور اگرچہ توبہ کیا لیکن توبہ سے نہیں ہوا کیونکہ یہ بالعدو کا لفظ ہے اور اس سے مراد خواص کی توبہ ہے جو محض ظاہری گناہوں سے توبہ کرتا ہے اسکی مثال ایسے شخص کی طرح ہے جو اپنے کھیت میں سے گھاس پوس اور پیر ہی سے توڑتا ہے مگر اس کو پڑ سے اٹھا کر نہیں پھینکتا تو وہ پھر دوبارہ اُگاتی ہے۔ یہ بات کوئی مشکل نہیں بلکہ اکثر اس طرح اُگ جاتی ہے اور گناہوں اور بری عادتوں سے سچی توبہ کرنے والے شخص کی مثال اس شخص کی طرح نہیں ہوتی جو (گھاس کو) اس کی جڑ سے ہی کاٹ دیتا ہے جبکہ بعد شاذ و نادر ہی اُگتی ہے۔ پس یقین بھی دل سے اللہ تعالیٰ کے سوا سب کو جدا کر دیتی ہے۔ جب تک تلخی کا درخت نہ اکھاڑ پھینکے اور اسکی جگر (دوسرا) جھاڑ نہیں لگایا جاسکتا جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”اور جو توبہ کرے اور ایمان لائے اور اچھا کام کرے تو اسیوں کی برائیوں کو اللہ بھلائیوں سے بدل دے گا“ پس توبہ دو قسم ہے (ایک) عام توبہ اور (دوسری) خاص توبہ عام توبہ وہ ہے کہ جو گناہ سے نیکی کی طرف، برائیوں سے خوبیوں کی طرف، دوزخ سے جنت کی طرف اور جسمانی آسویں سے نفسانی مشقت کی طرف آتی ہے جو ذکر و جہد اور بڑی کوشش سے حاصل ہوتی ہے اور خاص توبہ وہ ہے کہ اس توبہ کے بعد جنات سے عارف کی طرف اور عارف سے درجہ کی طرف اور جہاد سے قربت کی طرف اور قربت اور نفسانی لذتوں سے روحانی لذتوں کی طرف لے آتی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کے سوا ہر کس کو ترک کرنا اسی (اللہ) سے محبت کرنا اور اسکی جانب یقین کی آنکھ سے دیکھنا ہے اور یہ سب باتیں بھی یاد کر لیا گیا کسب وجود سے ہیں یعنی وجودِ عمل کا ذریعہ ہے اور عمل سے یہ سب باتیں حاصل ہوتی ہیں اور (اس راستہ میں) کسب وجود گناہ ہے (کیونکہ ترکِ ماضی وجود کی نفی بھی لازم ہے جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب میں فرمایا گیا تیرا وجود گناہ (محجوب) ہے جو دیگر گناہ پر قیاس نہیں ہوتا جیسا کہ (زبرِ گول نے) فرمایا ہے کہ برتری دہ لوگوں کی نیکیاں قربِ خاص رکھنے والوں کے نزدیک (مجاہدِ رجا) برائیاں ہیں اور اس پر قیاس نہیں کیا جاتا اسی کیلئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر مذکر ایک سو بار استغفار فرمایا کرتے تھے چنانچہ ارشاد الہی ہے ”اپنے گناہ کیلئے استغفار کر“ یعنی اپنے وجود کے گناہ (محجوب) کیلئے استغفار کر اور یہی ”انا توبہ“ ہے پس بیشک ”انا توبہ“ اللہ تعالیٰ کے سوا ہر کس کو چھوڑ کر اس (اللہ) کی طرف رجوع کرنا ہے اور اس کے قربِ خاص کی سلامتی میں داخل ہونا اور اللہ تعالیٰ کی ذات کا دیدار کرنا ہے جیسا کہ فرمانِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے بیشک اللہ کے ایسے بندے (محجوب) ہیں کہ جن کے جسم تو دنیا میں ہوتے ہیں مگر دل دوزخ کے نیچے ہوتے ہیں پس بیشک دنیا میں اللہ کے جمال کا دیدار حاصل نہیں ہو سکتا بلکہ دل کے اندر اللہ تعالیٰ کی صفات کا دیدار حاصل ہو سکتا ہے۔

كَقَالَ عِمْرَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "رَأَى قَلْبِي رُبِّي وَنُورُ رُبِّي وَالْقَلْبُ مِرَاةٌ عَكْسُ
 جَمَالِ اللَّهِ تَعَالَى" وَهَذِهِ الْمَشَاهِدَةُ لَا تَحْصُلُ إِلَّا بِتَلَفُّظِ شَيْءٍ وَأَصْلٍ وَمَقْبُولٍ مِنَ
 السَّابِقِينَ ثُمَّ رَدَّ إِلَى الْكَيْسِ النَّافِصِينَ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى بِوَاسِطَةِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَإِنَّ الْأَوَّلِيَاءَ مُرْسَلُونَ لِلْخَوَاصِّ وَاللَّعْوَامِ فَزُقَابُ النَّبِيِّ وَالْوَلِيِّ فَإِنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 وَسَلَّمَ مُرْسَلٌ إِلَى الْعَوَامِّ وَالْخَوَاصِّ جَمْعًا مُسْتَقْفِلًا بِنَفْسِهِ وَالْوَلِيُّ الْمُرْسَلُ لِلْخَوَاصِّ
 غَيْرُ مُسْتَقْفِلٍ بِنَفْسِهِ فَإِنَّهُ لَا سِجَةَ لَهُ إِلَّا بِمَعْتَابَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا دَعَا
 الْأَسْتِقْدَالَ كَرِهَ وَارْتَمَشَتْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَمًا أَمَّتْهُ بِأَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ
 كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "عُلَمَاءُ أُمَّتِي كَأَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ" لَا تَهْتَدُونَ إِلَّا بِهَدْيِهِمْ لَشَرِيعَةِ
 مُوسَى وَهُوَ مُوسَى عَلَى نَبِيِّنَا عَلَيْهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ لِحُكْمِ كَانُوا يَجِدُونَهَا وَ
 يُؤْمَرُونَ بِهَا مِنْ غَيْرِ اثْنَيْنِ لَشَرِيعَةِ أُخْرَى فَكَذَا أَعْلَمَاءُ هَذِهِ الْأُمَّةِ مِنَ الْأَوَّلِيَاءِ الْعُلَمَاءِ
 مُرْسَلُونَ لِلْخَوَاصِّ لِتَجْدِيدِ الْأَمْرِ وَالتَّهْيِئَةِ وَاسْتِحْكَامِ الْعَمَلِ عَلَى التَّائِيدِ الْأَتْلَعِ وَتَصْنِيفِهِ
 أَهْلَ الشَّرِيعَةِ وَهُوَ فِي الْقَلْبِ مَوْضِعُ الْمَعْرِفَةِ وَهُمْ يَجِدُونَ يَعْلَمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَصْحَابِ
 الصِّفَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ كَانُوا يَنْطَفِقُونَ بِأَسْرَارِ الْمَعْرَاجِ قَبْلَ عُرُوجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَالْوَلِيُّ
 كَامِلٌ أَوْلَايَةِ الْمُحَدِّثَةِ الَّتِي هِيَ جُزْءُ الثَّبُوتِ وَبَاطِنُهُ أَمَانَةٌ عِنْدَهُ وَالْمُرَادُ مِنْهُ
 لَيْسَ مَنْ تَرَسَّمَ بِظَاهِرِ الْعِلْمِ لِأَنَّهُ وَإِنْ كَانَ مِنْ وَرَثَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكِنْ مَنْ
 قَبِيلِ دَوَى الْأَرْحَامِ فَالْوَارِثُ الْكَامِلُ أَنْ يَكُونَ بِمَنْزِلَةِ الْإِبْنِ مِنَ الْعَصْبَاءِ قَالُوا لَهُ
 سَيِّدُ الْأَرْبَابِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا وَكَذَلِكَ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ "إِنَّ مِنَ الْعِلْمِ كَيْسَهُ
 الْمَكْنُونُ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا الْعُلَمَاءُ بِاللَّهِ" فَإِنَّ تَقْوَى الْمُتَبَكِّرَةِ أَهْلُ الْغُرَّةِ هُوَ السِّرُّ الَّذِي لَسْتُ دَعِ
 فِي قَلْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِهَيْلَةِ الْمَعْرَاجِ فِي ابْطِنِ الْبُطُونِ الثَّلَاثِينَ أَعْلَامًا وَلَمْ يَهْتَشِرْهَا عَلَى

جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میرے قلب نے میرے رب کو میرے رب کے نور کے ذریعہ دیکھا اور قلب اللہ تعالیٰ کے جمال کا آئینہ ہے اور یہ مشاہدہ صرف ایسے شیخ کی تلقین سے حاصل ہوتا جو خدا رسید ہو مقبول الہی ہو۔
 سابقین میں سے ہو پھر اللہ تعالیٰ کے حکم سے اس کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے سے ناقصوں کی تکمیل کی خاطر بھیجا یا لگیا ہو۔ پس اولیاء کرام بے شک عوام کے لئے نہیں بلکہ خواص کے لئے بھیجے گئے ہیں تاکہ نبی اور ولی کے درمیان فرق ہو حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عوام اور خواص سب کیلئے مستقلاً ذاتی طور پر بھیجے گئے ہیں اور چھوٹی مرشد صرف خواص کیلئے بھیجا جاتا ہے اور وہ بالذات مستقل نہیں ہوتا۔ پس اسکے لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کے سوا کوئی گنجائش نہیں یہاں تک کہ استقلال (بالذات) کا دعویٰ کرنا بھی کفر ہے اور بے شک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اُمت کے علماء کو بنی اسرائیل کے انبیاء سے تشبیہ دی چنانچہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”میری اُمت کے علماء بنی اسرائیل کے انبیاء کے جیسے ہیں“ اس لئے کہ وہ ایک رسول کی لائی ہوئی شریعت کے تابع اور وہ ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام لیکن کسی دوسری شریعت کی جانب متوجہ ہوئے بغیر اپنی (شریعت) کی تجدید اور تاکید کرتے رہے اسی طرح اس اُمت کے علماء جو اولیاء کرام ہیں۔ یہ وہ علماء ہیں جو خواص کے لئے بھیجے گئے ہیں تاکہ ان کو عطا کردہ تاکید کے موافق امر و نہی کی تجدید اور عمل میں استحکام پیدا کریں اور اصل شریعت کے جو کہ قلب میں معرفت کا مقام ہے اسکی پانگیزی فرمائیں اور وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم سے ایسا ہی عرفان پاتے ہیں جیسا کہ اصحاب صفہ رضی اللہ عنہم کہ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے (عرش پر) تشریف لے جانے سے قبل ہی معراج کے اسرار کی باتیں کر رہے تھے پس ایک ولی ولایت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی بدولت کامل ہوتا ہے جو کہ نبوت کا ہی حصہ ہے کہ اس کا باطن اس کے باطن لطیف امانت ہے اور اس سے مراد وہ نہیں کہ جو علم ظاہری سے اندازہ کرے اسلئے کہ وہ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت سے ہے تو وہ ذوی الارحام کی طرح ہے پس وارث کامل وہی ہو سکتا ہے جو (حقیقی) بیٹے کے درجہ پر عہدات سے جو پس بیٹا ظاہر و باطن میں باپ کا راز (وارث) ہوتا ہے اور اسے طرح فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”بیٹا علم کا کچھ حصہ پوشیدہ کل میں چھو گیا حتیٰ کہ کوئی نہ جانتا پس اگر تقویٰ اختیار کرے تو غزوات سے انکار نہیں کرتے و ایسا راز جو تینوں راز کے بعد دین کے سب اندر دفن ہے اور نہ راجح اس حقیقت کا کہ نبوت و

احب من العالم سوا اصحاب المقرئين واصحاب الصفه رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ورفعنا
 الله بيزك انهم را قاض علينا من برهمه احصائهم بين بارئ العالمين امين وبزك السيرة
 قيام الشريعة المطهرة الى يوم القيمة فالعلم الساطع يهدي الى ذلك ليرى فكل العلوم
 والمعارف كلها بشر ذلك السير واما علماء العلم الظاهر فهم ورثة السير بفضهم
 بمنزلة صاحب الفرض بفضهم بمنزلة العصاب وبفضهم بمنزلة ذوى الارحام موككون
 على فسر العلم بدعوة الى سبيل الله تعالى بالموعظة الحسنة وسمايح السيدة للتسلي
 بسليهم الى على رضي الله عنه موككون بعز العلم على باب العلوم بالدعوة الى الله تعالى
 بالحكمة كما قال الله تعالى "ادعوا الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وبجاد لهم
 بالتي هي احسن - نحل ١٥" وقوله في الاصل واحد وفي التوع بخلت وهذه المعاني الثلاثة
 في الآية كانت مجموعته في ذات النبي صلى الله عليه وسلم فلم يخط احد بعده جملة ذلك
 فقس على ثلثه اقسام ٥ القسم الاول وهو لبها وهو علم الحال اعطى للرجال وهممة
 الرجال به كما قال صلى الله عليه وسلم "همة الرجال تشفع الرجال" والمراد من الرجال قساوة
 القلب نحو ابدعاهم ونظرهم كما قال الله تعالى "ومن يؤتي الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا
 بقوله ٢٦٩" والقسم الثاني فسر ذلك اللب اعطى العلماء والعلم الظاهر وهو للموعظة
 الحسنة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر كما قال النبي صلى الله عليه وسلم "العلم
 بالعلم والادب يعظون بما همل يعظون بالقراب والعضب ٥ القسم الثالث هو فسر الفسر اعطى
 للامراء وهو العدل والسياسة المشار اليه بقوله تعالى "وبجاد لهم بالتي هي احسن - نحل ١٥"
 فاهم مظاهر مقام الفسر للامراء الشديدين ومقام الفقر للمصوفين العارفين هو المعنى
 المفصود من خلق الشجرة ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم "عليكم بمجالسة العلماء

اور تمام مقرب محابہ اور اصحابِ صفہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے سوا اس راز کو کسی پر بھی ظاہر نہیں فرمایا۔ اور اللہ تعالیٰ ان کے برکت سے ہم کو بھی مالا مال فرمائے اور انکی نیکی اور احسان سے ہم کو بھی فیضیاب فرمائے آمین، یا رب العالمین آمین۔ اور اس راز کی برکت سے قیامت کے دن تک شریعتِ پاک قائم ہے پس علم باطن اسرار کی جانب رہنمائی کرتا ہے پس جملہ علوم و معارف سب کے سب اسی راز کا پوسٹ ہیں اور اللہ علم ظاہری کے علماء اس راز کے وارث ہیں جن میں سے بعض صاحبِ فرض کے بعض عصبات کے اور بعض دوی الارحام کے درجہ پر ہیں۔ جنہیں نیک اوصاف کے ساتھ مواظفہ حسنہ کے ذریعہ اللہ تعالیٰ انکی راہ پر ملانے کی خاطر علم کے پوسٹ سپرد کئے گئے اور اعلیٰ مرتبت مشائخ کے ذریعہ اپنے اپنے سلسلہ (طریقہ) کے ذریعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ تک پیوستہ و وابستہ ہیں جنکو حکمت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف دعوت دینے کی خاطر علم کے شرف سے باب العلم (یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ) تک رسائی کی سعادت سے نوازا گیا ہے جیسا کہ ارشاد الہی ہے اپنے رب کی راہ کی طرف بلاؤ پکی تدبیر حکمت اور اچھی نصیحت (مواظفہ حسنہ) سے اس طریقہ پر بحث کرو (مجادلہ) جب سب سے بہتر ہو، اور ان سب کا کہنا اصل میں ایک ہی ہے گو نوعیت کے لحاظ سے مختلف ہے اور آیت شریفہ میں یہ تین معنی (یعنی حکمت، مواظفہ حسنہ، مجادلہ) ہیں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ مبارک میں ایک ساتھ جمع ہیں اور جو سب کے سب ایک ساتھ آپ کے بعد پھر کسی اور کو عطا نہیں فرمائے گئے پس آپ نے انہیں تین قسموں میں تقسیم فرمایا۔ پہلا جو ان کا مغز (خلاصہ) ہے اور وہ علمِ حال ہے جو جن (مردانِ خدا) کو عطا فرمایا گیا ان کا توصلہ اسی کی بدولت ہے جیسا کہ فرمانِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”مردانِ خدا کا توصلہ بہارِ وں کو جڑ سے اکھاڑ دیتا ہے“ اور یہاں سے مراد دل کی سختی ہے جو ان کی دعا اور گریہ و زاری سے مٹ جاتی ہے۔ جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”جسے حکمت ملی اُسے بہت بھلائی ملی“ اور دوسری قسم اس مغز (علمِ حال) کا پوسٹ ہے جو علمِ ظاہر کے علماء کو عطا فرمایا گیا اور وہ ہے نیک نصیحت کرنا نیکی کا حکم دینا اور برائی سے منع کرنا جیسا کہ فرمانِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”ایک عالم علم و ادب کے ذریعہ نصیحت کرتا ہے تو ایک جاہل مارے گا اور غصہ و غضب کے ساتھ باقی برودت

وَاسْتِجْمَاعُ كَلَامِ الْحُكَمَاءِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْقَلْبَ الْمُنِيبَ بِنُورِ الْحِكْمَةِ ٥
 الْحِكْمَةُ مُنَالَةُ الْحَقِّ بِمَا كَانَتْ وَاجِبَةً أَوِ الْكَلِمَةُ الَّتِي فِي أَفْوَاهِ الْعَوَامِ نَزَلَتْ
 مِنَ اللُّوْجِ الْمُسْتَحْفُوظِ وَهُوَ عَالَمُ الْجَبَرُوتِ مِنَ الدَّرَجَاتِ ٥ وَالْكَلِمَةُ الَّتِي فِي أَفْوَاهِ الرِّجَالِ
 الْوَاصِلِينَ نَزَلَتْ مِنَ اللُّوْجِ الْأَكْبَرِ بِلِسَانِ الْفَدَسِ بِلَاوَ اسْطِغَةِ فِي الْقُرْبَةِ فُكُلُ شَيْءٍ يَرْجِعُ
 إِلَى أَصْلِهِ وَلِذَا لَكَ طَلِبُ أَهْلِ الثَّلَاثِينَ فَرَضَ بِحَبْوَةِ الْقَلْبِ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 «طَلِبَ الْعِلْمَ مَقَرِّضَةً عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَمُسْلِمَةٍ» وَالْمُرَادُ مِنْهُ عِلْمُ الْمَعْرِفَةِ
 وَالْقُرْبَةِ وَالتَّوَاتُفِ مِنَ الْعُلُومِ الظَّاهِرَةِ لَا بِحَتَّاجِ إِلَيْهَا إِلَّا مَا هُوَ دَيُّهَا الْفَرِيقُ
 كَمَا قَالَ الْأَكْبَامُ الْخَيْرُ إِلَى رَحِمَتِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ بَيْتٌ ٥

حَبْوَةُ الْقَلْبِ عِلْمٌ فَأَدِجْرُهُ

وَمَوْتُ الْقَلْبِ حَمَلٌ فَأَجْنِبُهُ

وَاخْذُ مُرَادَكَ النَّقْوَى فَرِزْدُهُ

فَكَانَ بِمَا وَعَظْتُكَ فَاتَّعَظُهُ

كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى «وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى بِفَرَسٍ» فَرِضَاءُ اللَّهِ

تَعَالَى أَنْ يَجَاوِزَ عِبِيدَهُ إِلَى الْقُرْبَةِ وَلَا يَلْتَفِتَ إِلَى الدَّرَجَاتِ

كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى «قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ

فِي الْقُرْبَىٰ شَوَاهِدٌ ١٣» وَالْمُرَادُ مِنْهُ عَالَمُ الْقُرْبَةِ

فِي أَحَدِ الْأَوَاوِيلِ



کی ہنستی اور حکماء کی باتوں کا سنا لازم ہے پس اللہ تعالیٰ بے ترک حکمت کے نور سے مردہ دل کو زندہ فرماتا ہے اور حکمت حکیم کی متاع گم گشتہ ہے جس کو جب بھی اس نے پایا اسے حاصل کر لیا اور جو بات عوام کے منہ سے نکلے وہ لوح محفوظ یعنی درجہ میں وہ عالم جبروت سے نازل ہوئی اور جو بات داخل برحق اصحاب کے منہ سے نکلے وہ قرب خاص میں کسی واسطے کے بغیر زبان پاک کے ذریعہ لوح اکبر سے نازل ہوئی پس ہر چیز اپنی اصل کی طرف لوٹتی ہے اور اسی واسطے قلب کی زندگی کے ساتھ اہل تلقین کی طلب قلبی زندگی کیلئے فرض ہے جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”علم کا حاصل کرنا ہر مسلمان مرد اور عورت پر فرض ہے“ اور اس سے مراد علم معرفت اور قرب الہی ہے اور باقی علوم ظاہری ہیں کہ جن کی ضرورت نہیں پڑتی اور جو فرائض کی ادائیگی کے لئے ضروری ہیں جیسا کہ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا۔

غزالی اشعار کا منظوم ترجمہ از ترجمہ

علم سے ہے قلب زندہ خوب اُسے حاصل کرو جہل سے ہے موت دل کی اس سے تم بچتے رہو
جتنا ہو تقویٰ کرو تو شہید ہی ہے بہترین ! یہ نصیحت حیرتی کافی ہے، عمل کرتے رہو
جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”اور تو شہرہ ساتھ لو کہ سب سے بہتر تو شہرہ پر ہیزگاری ہے“ پس اللہ تعالیٰ کی خوشنودی یہی ہے کہ اپنے بندوں کو قرب خاص کی اجازت دے اور درجات کی جانب مائل نہ فرمائے جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”تم فرماؤ میں اس پر تم سے کچھ اجرت نہیں مانگتا“ اور کئی اقوال میں سے ایک قول کے مطابق اس سے مراد قرب الہی ہے۔

بقیہ صفحہ ۷۷ کے آگے :- تیسری قسم وہ ہے جو پوست کا بھی پوست ہے جو امراء (اہل حکومت) کو عطا فرمایا گیا۔ اور وہ انصاف و سیاست ہے جس کی جانب اس ارشاد الہی میں (ارشاد) فرمایا گیا ہے کہ ”اور ان سے اس طریق پر بحث کرو جو سب سے بہتر ہو“ پس وہ سب بطور نمونہ امراء شہید کے لئے قہر کی طرح اور صوفیوں و عارفوں کے لئے فخر کی مانند ہیں۔ پودے کی تخلیق کا مقصد یہی مغز ہے اس لئے فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”تم پر علماء کرام سے (اس کے آگے صفحہ ہذا کی پہلی سطر ملاحظہ ہو)

الفصل السادس

فِي بَيَانِ الْمُتَصَوِّفِ بِصُفْيِهِ بَاطِنِهِمْ بِمَعْرِفَةِ التَّوْحِيدِ

أَوْ لَا تَعْرِضُوا إِلَى أَصْحَابِ الصُّفَّةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَوَّلُ الْبَسْمِ وَالصُّفَّةُ هِيَ الْمُتَقَدِّمَةُ عَلَى
صُوفِ الْغَنَمِ وَالْمُتَوَسِّطُ صُوفِ الْمَعْزِ وَالْمُنْتَهَى صُوفِ الْمَرْعَى وَهُوَ الصُّوفُ الْمَرْبُوعُ وَكَذَا
عَالِمُهُ فِي الْبَاطِنِ عَلَى مَرَاتِبِ أَخَوَاهِ لَطِيبَاتِ الْأَطْمَعَةِ.

قَالَ حَبِيبُ النَّفْسِ الْمَجْمُوعُ يَا هَلْ أَذْهَبَ كَاخْشِنِ مِنَ الْمُبْلِسِ وَالْمُطْعَمِ
وَيَا هَلْ الْمَعْزُ فِيهِ كَاللَّيْنِ مِنْهُمَا فَإِنْ انْزَالِ السَّاسِ مَنَازِلُهُمْ مِنَ السُّنَّةِ كَمَا يَتَعَدَّى
أَحَدُ طَوْرِهِ أَوْ لَا تَهْتَمُّ فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ فِي الْحَضَرَةِ الْأَحَدِيَّةِ فَلَقَطُ النَّصُوفِ أَرْبَعَةٌ
أَخْرُجَ السَّاءُ وَالصَّادُ وَالْوَاوُ وَالْفَاءُ. فَالسَّاءُ مِنَ التَّوْبَةِ وَهِيَ عَلَى وَجْهِ تَوْبَةِ الظَّاهِرِ
وَتَوْبَةِ الْبَاطِنِ فَتَوْبَةُ الظَّاهِرِ أَنْ تَرْجِعَ بِجَمِيعِ أَعْضَائِهِ الظَّاهِرَةِ مِنَ الذُّرْبِ وَذِمَائِهِ
الْأَخْلَاقِ إِلَى الطَّعَاتِ وَمِنْ الْمَخَالَفَاتِ إِلَى الْمَوَافَقَاتِ وَلَا وَفَعْلًا وَتَوْبَةُ الْبَاطِنِ
أَنْ تَرْجِعَ بِجَمِيعِ أَطْوَارِ الْبَاطِنِ عَنِ الْمَخَالَفَاتِ الْبَاطِنِيَّةِ إِلَى الْمَوَافَقَاتِ بِصُفْيِهِ الْقَلْبِ
فَإِذَا حَصَلَ تَبْدِيلُ الذَّمِّ بِمَجْدِهِ فَقَدْ تَمَّ مَقَامُ السَّاءِ وَلِيسُ تَوْبَةُ نَائِبًا وَالصَّادُ مِنَ
الصَّفَاءِ وَهُوَ عَلَى تَوَعُّبِ صِفَةِ الْقَلْبِ وَصِفَةِ الشَّرِّ فَصَفَاءُ الْقَلْبِ أَنْ يَصِفَى قَلْبُهُ مِنَ الْكُدُورِ
الْبَشَرِيَّةِ مِثْلَ الْعِدَاكَ الَّتِي تَحْصُلُ فِي الْقَلْبِ مِنْ كَثْرَةِ الْأَكْلِ وَالشَّرْبِ مِنَ الْخَلَالِ وَكَثْرَةِ
الْكَلَامِ وَالنَّوْمِ وَكَثْرَةِ الْمَدْحَلَةِ الدُّنْيَوِيَّةِ وَتَحْوِيلُكَ مِنَ الْمَتَاهِلِ النَّفْسَانِيَّةِ. فَصُفْيَةُ
الْقَلْبِ مِنْ هَذِهِ الْكُدُورَاتِ لَا تَحْصُلُ إِلَّا بِعَمَلٍ زَمَنَ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى جَهْدًا لَا يَبْدَأُ
إِلَّا أَنْ يَبْلُغَ مَقَامَ الْحَقِيقَةِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحُكِّمَ

چشمی فصل

(توحید کی معرفت کی روشنی میں اپنے باطن کی صفائی کے ذریعہ صوفی بننے کے بیان میں)

(صوفی) اس لئے کہ اصحاب صفہ رضی اللہ عنہم کی طرف انہوں نے خود کو منسوب کر لیا یا (صوفی) اسلئے کہ ان کا لباس صوف (یعنی) اون کا ہے جو بیت دی کیلئے بکری کا اون (یعنی کھڑدرا) متوسط کیلئے بھیڑ کا اون (نہ زیادہ نرم نہ سخت) دور منہتی کیلئے بھیڑ کی روئیں کا اون (نرم) ہے اور وہ اون چوک نہ ہوتا ہے اور اسی طرح ان کے باطن کا حال ہے جو کبھی غذا کی پاکیزگی کے لحاظ سے ان کے احوال کے مراتب پر منحصر ہے۔

صاحبِ تقدیس مجمع نے فرمایا ہے جلیح صاحبانِ زہد لباس و غذا میں سخت (موٹا) استعمال کریں اور صاحبانِ معرفت نرم پس اپنے حال کے لحاظ سے اپنے مقلات پر لوگوں کا قائم رہنا سنت کے مطابق ہے تاکہ کوئی بھی اپنے طور پر حد سے نہ بڑھے یا "صوفی" اسلئے کہ بارگاہِ احدیت میں وہ پہلی صف میں حاضر ہوتے ہیں۔ پس لفظ "تقوف" کے چار حروف تاء، صاد، واو، اور ظو ہیں کہ تاء توبہ سے ہے اور اس کی دو صورتیں ہیں (ایک) ظاہری توبہ اور (دوسری) باطنی توبہ۔ تو ظاہری توبہ یہ ہے کہ اپنے تمام ظاہری اعضاء کی مدد سے گناہوں اور بُری عادات سے طاعت کی طرف اور خلافِ درزیوں سے نیک باتوں کی طرف قولاً و فعلاً رجوع کرے اور باطنی توبہ یہ ہے کہ قلب کی پاکیزگی کے ذریعہ تمام باطنی طریقوں کی مدد سے باطنی برائیوں سے (باطنی) بھلائیوں کی طرف رجوع کرے اور جب برائیاں توبہ میں تبدیل ہو جائیں تو تاء کا مقام پورا ہو گیا اور اسکو "تائب" کہنا نام دیتے ہیں اور صاد، صفا (پاکیزگی) سے ہے اور اسکی دو قسمیں ہیں (ایک) قلب کی پاکیزگی اور (دوسری) سر (باطن) کی پاکیزگی۔ پس قلب کی پاکیزگی یہ ہے کہ اپنے قلب کو بھری کدورتوں سے پاک و صاف کرے جیسے وہ تمام باتیں جو حلال چیزوں کے زیادہ کھانے پینے اور زیادہ بات جیسے اور زیادہ چغندر اور دنیوی اشیاء پر زیادہ غلبہ کرنے کے سبب سے یا اسی طریقہ کے نفسانی ممنوعات کے باعث قلب میں پیدا ہوں۔ پس ان کدورتوں سے پاک صفائی اس وقت تک حاصل نہیں ہوتی جب تک اللہ تعالیٰ کے جہری ذکر کی شروع ہو جائے پابندی ہمیشہ لازم نہ کرے یہاں تک کہ مقامِ حقیقت تک نہ مسائی ہو جائے جیسا کہ ارشادِ الہی ہے "ایمان والے وہی ہیں کہ جب اللہ کو یاد کیا جائے

قُلُوبُهُمْ اِنَّا لَآ اَحْيَا خَسِيْتٌ فُلُوْهُمْ وَانْخَسِيْتٌ لَّا نَكُوْلُ اِلَّا بَعْدَ اَنْبَاٍ اِذَا فُلِبْ عَنْ
 نَوْمِ الْعَقْلَةِ وَتَصَفِيْلِهِ يَنْقُشُ فِيهِ صُورُ الْغَيْبِ مِنْ الْخَيْرِ وَالْشَّرِّ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 "لَا تُرْمَى بِقُشٍّ وَالتَّارِثُ يَصْفُلُ" وَصَفَاءُ السِّرِّ الْاِجْتِنَابُ مِنْ مُمْلَحَةِ مَا سِوَى اللهِ
 وَتَحَبُّسُهُ عَمَّا لَا يَزِلُّهُ اَسْمَاءُ التَّوْحِيدِ بِلِسَانِ سِرِّهِ فَاِذَا احْصَيْتَ هَذِهِ التَّصْفِيَةَ وَقَدْ تَمَّتْ
 مَقَامُ الصَّادِقِ وَامَّا الْوَاوُ فَمِنْ الْوَلَايَةِ يَتَرْتَّبُ عَلَى الصِّمَةِ كَمَا قَالَ اللهُ تَعَالَى "اَلَا
 اِنَّ اَوْسِيَاءَ اللهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ بِرِسَالَةٍ" وَنَبِيَّةُ الْوَلَايَةِ اَنْ يَتَخَلَّقَ
 بِاَخْلَاقِ اللهِ تَعَالَى فَيُتْلِسَ مَخْلَعُ صِفَاتِ اللهِ تَعَالَى كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَخَلَّقُوا
 بِاَخْلَاقِ اللهِ تَعَالَى اِنِّي اَتَصِفُوْا صِفَاتِ اللهِ تَعَالَى لَعَدَّ خَلَعَ الصِّفَاتِ الْبَشَرِيَّةِ كَمَا قَالَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ "اِذَا احْبَبْتُ عَبْدًا كُنْتُ لَهُ سَمْعًا وَبَصَرًا وَ
 يَدًا وَلِسَانًا وَجِدًا فَمَنْ يَسْمَعُ وَيُبْصِرُ وَيَبْطِشُ وَيَبْطِطُ وَيَبْشِي وَيَمْسِي فَمَا سِوَى
 اللهِ تَعَالَى" كَمَا قَالَ اللهُ تَعَالَى "قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ بِرِسَالَةٍ"
 فَحَصَلَ مَقَامُ الْوَاوِ ثُمَّ جَاءَ مَقَامُ الْفَاءِ وَهُوَ الْفَنَاءُ فِي اللهِ لَيْسَ عَنْ غَيْرِ اللهِ وَاِذَا
 قَنِيَتْ الصِّفَاتِ الْبَشَرِيَّةَ لَيْفِيَتْ صِفَاتِ الْاِخْدِيَّةِ وَهِيَ لَا تَفْنَى اَوْ تَنْفَعُ وَلَا
 تَزُولُ فَبَقِيَ الْقَدَمُ الْفَنَاءُ فِي مَعَ الرَّتِّ الْبَاقِي وَمَرْصِيَّتُهُ وَبَقِيَ قَلْبًا لَفَانٍ مَعَ
 السِّرِّ الْبَاقِي كَمَا قَالَ اللهُ تَعَالَى "كُلُّ شَيْءٍ يَهْلِكُ اِلَّا وَجْهَهُ يَقْسَمُ" بِمَحَلِّ لَدُنْهُ
 يُؤَدِّدُ بِالْمُضِيِّ اَوْ اَمَّا مَا يُوجَدُ اِلَهِيًّا مِنَ الْاَحْمَالِ الصَّالِحَاتِ لِوَجْهِهِ وَرِضَاوِهِ
 الْمُرْضِيِّ مَعَ الرَّاغِبِ وَنَبِيَّةُ الْعَمَلِ الصَّالِحِ حَقِيقَةُ تَالِئِ النَّاسِ الْمُسَمَّيِ
 بِطُغْلِ الْمَعْنَى كَمَا قَالَ اللهُ تَعَالَى "اَلَيْسَ يَصْنَعُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ" فَانْ
 وَكُلُّ عَمَلٍ يَكُوْنُ لِعِبَادِهِ فِيهِ شُرُكَةٌ فَهُوَ مُهْلِكٌ لِعَامِلِهِ فَاِذَا اَتَمَّ الْفَنَاءُ

تو ان کے دل ڈر جائیں، یعنی ان کے دلوں میں خشت (قوتِ خدا) پیدا ہو اور خشت اس وقت تک نہیں ہو سکتی جب تک کہ قلب کو خوابِ غفلت سے خبردار نہ کریں اور اس کے رنگ کو دور نہ کریں تو پھر اس میں تیر و شر سے متعلق غیبی صورتیں نقش ہو جاتی ہیں جیسا کہ فرمانِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”عالمِ نقش بناتا ہے اور عارف رنگ دور کرتا ہے“ اور باطن کی صفائی اللہ کے سوا ہر کسی کو دیکھنے سے پرہیز کرنے اور باطن کی زبان سے اسماءِ توصیفہ بکے دائمی ذکر کے ذریعہ اس (اللہ) کی محبت کے ذریعہ حاصل ہوتی ہے اور جب یہ صفائی (باطن) حاصل ہو جائے تو مقام ”صاد“ پورا ہو گیا اور ”واو“ ولایت سے ہے جو ضعیف (پاکیزگی) سے حاصل ہوتی ہے جیسا کہ ارشادِ الہی ہے ”اسما ہو جاو اللہ کے اولیاء پر نہ خوف ہے اور نہ وہ رنجیدہ ہونگے“ اور ولایت کا نتیجہ یہ ہے کہ (انسان) اللہ تعالیٰ کے اخلاق سے آراستہ ہو جائے پس اللہ تعالیٰ کی صفات کی خلعتیں زیب تن کرے جیسا کہ فرمانِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”اللہ تعالیٰ کے اخلاق سے اپنے کو آراستہ کر دو“ یعنی بشری صفات دور کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ اسی صفات سے متصف ہو جائے جیسا کہ حدیثِ قدسی میں فرمانِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”جب میں کسی بندے کو مجرب بنا لیا ہوں تو میں اس کا کان، آنکھ، ہاتھ اور زبان ہو جاتا ہوں تو وہ کسی غیر خدا کے ساتھ نہیں بلکہ میرے ساتھ سنتا ہے اور میرے ساتھ دیکھتا ہے اور میرے ساتھ پکڑتا (ہاتھ لگاتا) ہے اور میرے ساتھ بات کرتا ہے اور میرے ساتھ چلتا ہے جیسا کہ ارشادِ الہی ہے کہ ”فرماؤ حق آیا اور باطل مٹ گیا“ پس مقامِ واو حاصل ہو گیا پھر ”فاء“ کا مقام آیا اور وہ ہے ”فنا فی اللہ“ یعنی غیر خدا کو چھوڑ کر اللہ کے ذات میں فنا ہو جانا اور جب بشری صفات فنا ہو گئیں تو صفاتِ احدیت باقی رہ گئیں اور وہ کبھی فنا نہیں ہوتیں اور کبھی ختم نہیں ہوتیں اور کبھی زوال نہیں پاتیں۔ تو فنا ہونے والا بندہ باقی رہنے والے پروردگار اور اس کی خوشنودیوں کے ساتھ باقی رہا (یعنی فنا فی اللہ بندے کو باقی با اللہ کا مقام حاصل ہوا) اور فنا ہونے والے قلب کو باقی رہنے والے باطن کے ساتھ بقا حاصل ہوئی جیسا کہ ارشادِ الہی ہے کہ ”اس (اللہ) کی ذات کے سوا ہر چیز فنا ہونے والی ہے“ وہ (اللہ) اس بات پر قادر ہے کہ (اپنی) رضا کے ساتھ پیدا فرمائے جو اسی (اللہ) کے لئے اور اس کی خوشنودی کیلئے اعمالِ صالحہ کے ذریعہ اور اس کی

حَصَلَ الْبَقَاءُ فِي عَالَمِ الْقُرْبَةِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "فِي مَعْقِدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُقَدَّرٍ
 قَرِيبٍ" وَهُوَ مَقَامُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالْأَوْلِيَاءِ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُمْ وَنَفَقَتَا اللَّهُ بِزَكَاتِهِمْ وَأَفَاضَ عَلَيْنَا مِنْ بَرِّهِمْ وَاحْسَانِهِمْ
 يُلْطَعُ بِهِ وَفَضْلِهِ أَمِينٌ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ فِي عَالَمِ اللَّاهُوتِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
 "وَكُنُوزًا مَعَ الصَّادِقِينَ تَوْبَةً" فَالْحَادِثُ إِذَا فُرِنَ بِالْقَدِيرِ لَمْ
 يَبْقَ لَهُ وَيُجُودُ كَمَا قِيلَ - بَيْتُهُ

صِفَاتُ الذَّاتِ وَالْأَفْعَالِ طَرًّا
 قَدْ جُمِعَتْ مَصُونَاتُ الرِّوَالِ
 فَإِذَا تَمَّ الْفَنَاءُ بَعَثَ الصُّوفِي مَعَ الْحَقِّ أَبَدًا
 كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَلَمْ أَصْغِبْ الْجَنَّةَ هَمًّا فِيهَا
 حَالِدُونَ بِقُوَّةِ



عالم قرب میں بقاء (کا مقام) حاصل ہوا جیسا کہ ارشاد الہی ہے کہ ”سبح کی مجلس میں عظیم قدرت والے بادشاہ کے حضور“ اور وہی انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور اولیاء رضی اللہ عنہم کا مقام ہے اللہ اپنی مہربانی اور فضل سے ان کے برکات سے ہم کو مالا مال فرمائے اور انکی نیکی اور ان کے احسان سے عالم لاہوت میں ہم کو فیضیاب فرمائے آمین! اے رب العالمین۔ چنانچہ ارشاد الہی ہے کہ ”اور سچوں کے ساتھ ہوں“ یس نبی پیدا ہونے والا جب قدیم سے ممکن نہ ہوتا ہے تو اس کا وجود باقی نہیں رہتا جیسا کہ فرمایا گیا ہے ”تبرہ منظوم“

قدیم ذات کے ہیں سب صفات اور افعال

زوال سے ہیں جو محفوظ ہر طرح ہر حال

جب فنا مکمل ہو جائے تو صوفی کو حق کے ساتھ بقا وابدی نصیب ہو جاتی ہے جیسا کہ ارشاد الہی ہے

”جنت والے ہمیشہ اس میں رہنے والے ہیں“

صغیرؑ سے آگے باقی سلسلہ :-

رضا پر راضی رہنے کے بغیر ممکن نہیں اور نیک عمل کا نتیجہ انسانی حقیقت کی زندگی ہے جس کا نام ”طفلی معانی“ ہے جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”اسی کی طرف چڑھتا ہے پاکیزہ کلام اور جو نیک کام ہے وہ اسے بلند کرتا ہے“ اور ہر وہ کام جس میں غیر اللہ کی شرکت ہو اس کام کے کرنے والے کے لئے مہلک ہوتا ہے تو جب فنا (کا مقام) پورا ہوا تو - (اس کے آگے صغیرؑ کی پہلی سطر ملاحظہ ہو)

الفصل السابع

في بيان الأذكار

فَعَدَّ هَدَى اللَّهِ الذِّكْرَيْنِ يَقُولُهُ تَعَالَى "وَاذْكُرْهُ كَمَا هَدَى لَكُمْ بِهِ هَدَى" إِلَى مَرَاتِبِ
ذِكْرِكُمْ هَدَى وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "أَفْضَلُ مَا أَقُولُ أَنَا وَمَا قَالَ النَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي لَا إِلَهَ إِلَّا
اللَّهُ" فَلِكُلِّ مَقَامٍ رُتْبَةٌ خَاصَّةٌ أَمَّا جَهْرًا أَوْ خَفِيَةً أَوْ لَا هَدَاهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللِّسَانِ ثُمَّ
إِلَى ذِكْرِ الْقَلْبِ ثُمَّ إِلَى ذِكْرِ الرُّوحِ ثُمَّ إِلَى ذِكْرِ السِّرِّ ثُمَّ إِلَى ذِكْرِ الْخَفِيِّ ثُمَّ إِلَى الْخَفِيِّ الْخَفِيِّ
أَمَّا ذِكْرُ اللِّسَانِ فَكَأَنَّهُ بِذَلِكَ يَذْكُرُ الْقَلْبَ مَا تَسْمَعُ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى هَدَى وَأَمَّا ذِكْرُ
النَّفْسِ فَهُوَ ذِكْرُ مَا غَيْرَ مَسْمُوعٍ بِالْحُرُوفِ بِالصَّوْتِ بِلِمْسَمُوعٍ بِالْحِسِّ وَالْحُرُوكَةِ فِي الْبَلَدِ
وَأَمَّا ذِكْرُ الْقَلْبِ فَهُوَ مَدَاطِعُ الْقَلْبِ مَا فِي صَمِيمِهِ مِنَ الْجِدَالِ وَالْجَمَالِ هَدَى وَأَمَّا سِتْرُ
ذِكْرِ الرُّوحِ فَهُوَ أَوَامِرُ الْجَمَلِيَّاتِ الصِّفَاتِ هَدَى وَأَمَّا ذِكْرُ السِّرِّ فَهُوَ مَرَاتِبُهُ
مُكَاشَفَةُ الْأَسْرَارِ الْإِلَهِيَّةِ هَدَى وَأَمَّا الذِّكْرُ الْخَفِيُّ فَهُوَ مُعَانِيَتُهُ أَوَامِرُ الْجَمَالِ
ذَاكَ الْأَحَدِيَّةَ فِي مَقْعِدِ صِدْقِهِ هَدَى وَأَمَّا ذِكْرُ الْخَفِيِّ الْخَفِيِّ فَهُوَ النَّظَرُ إِلَى حَقِيقَةِ
حَقِّ الْيَقِينِ وَلَا يَطْلُعُ غَيْرُ اللَّهِ تَعَالَى فَاللَّهُ تَعَالَى "يَعْلَمُ السِّرَّ وَالْخَفِيَّ" وَذَلِكَ
مَبْلُغُ كُلِّ عَزَائِمٍ وَإِنْهَا آدَمُ كُلِّ مَقَاصِدِ اعْلَمَنَّ أَنَّ ثَمَّةَ رُوحًا آخَرَ وَهُوَ أَلْفُ
مِنَ الْأَرْوَاحِ كُلِّهَا وَهُوَ طِفْلُ الْمُعَانِي وَطِيفَةُ دَاعِيَةِ هَذِهِ الْأَطْوَارِ إِلَى
اللَّهِ تَعَالَى أَوْ قَالُوا هَذَا الرُّوحُ لَا يَكُونُ لِكُلِّ وَاحِدٍ بَلْ هُوَ لِلْخَوَاصِّ كَمَا
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ جِبَادِهِ يَوْمَ هَدَى" وَهَذَا الرُّوحُ
يُدْعِيهِمْ عَالِمُ الْقُدْرَةِ وَيُشَاهِدُ الْحَقِيقَةَ لَا يَلْتَقِي إِلَى غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى قَطُّ كَمَا

ساتویں فصل

(اذکار کے بیان میں)۔

پس بے شک ذکر کرنے والے اللہ کے ہدایت یافتہ ہیں۔ بموجب ارشاد الہی ”اور اس کا ذکر کر دیجیے کہ اس نے تمہیں ہدایت فرمائی“ (گو یا) تمہارے ذکر کے اعلیٰ مراتب کی جانب (ہدایت فرمائی) اور فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ سب سے افضل ترین بات جو میں کہتا ہوں اور مجھ سے پہلے کے انبیاء نے بھی فرمایا ہے وہ ”لا اِلهَ اِلَّا اللہ“ (محققین) ہے ہر مقام کیلئے ایک خاص مرتبہ چھاپے ظاہری ہو کہ باطنی۔ پھر پہلے انہیں زبان کے ذکر کی ہدایت فرمائی پھر قلب کے ذکر کی پھر سر کے ذکر کی پھر ذکر خفی (پوشیدہ) کی پھر اخفی الخفی یعنی پوشیدہ ذکر میں بھی سب سے پوشیدہ ذکر کی ہدایت فرمائی تو زبان کا ذکر یہ ہے کہ جس کے واسطے سے دل اس ذکر الہی کی یاد تازہ کرتا ہے جس کو وہ بھول چکا ہے اور نفس کا ذکر وہ ہے جو حروف اور آواز کے ذریعہ نہیں سنا جاسکتا بلکہ باطن میں جس اور حرکت سے سنا جاتا ہے اور قلب کا ذکر دل کا اپنے ضمیر میں جلال و جمال کا ملاحظہ کرنا ہے اور روح کے ذکر کا انجام صفات کی تجلیات کے انوار ہیں اور باطن کا ذکر اللہ کے ذکر نامائے سرستہ کے انکشاف کا مراقبہ کرنا ہے۔ اور ذکر خفی (پوشیدہ) صدق کی مجلس میں ذاتہ احدیت کے جمالی انوار کا معاشرہ کرنا ہے۔ مگر ذکر اخفی الخفی (یعنی پوشیدہ ذکر میں بھی سب سے زیادہ پوشیدہ ذکر) حق یقین کی حقیقت کا نظارہ کرنا ہے جس سے اللہ کے سوا دوسرا کوئی بھی واقف نہیں ہے۔ چنانچہ ارشادِ دلہا ہے ”وہ (اللہ) تو بھید کو جانتا ہے اور اُسے بھی عیون سے بھی زیادہ چھپا ہے“ اور یہی (ذکر اخفی الخفی) جملہ ارا دون کی منزل مقصود اور جملہ مقاصد کی انتہا ہے۔ جان لو کہ آخر میں جو روح ہے اور جو عیون و عیون میں لطیف ترین ہے وہ طفلِ مسمیٰ ہے اور وہ ان طریقوں کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی طرف بلانے کی لطیف (شے) ہے اور فرماتے ہیں ہر ایک کے لئے نہیں بلکہ وہ خاصانِ خدا کیلئے مخصوص ہوا کرتی ہے جیسا کہ ارشادِ الہی ہے ”وہ“

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "الَّذِي حُرِّمَ عَلَى أَهْلِ الْآخِرَةِ وَالْآخِرَةُ حُرَامٌ عَلَى
 أَهْلِ الدُّنْيَا وَهُمَا حَرَامَانِ عَلَى أَهْلِ اللَّهِ" وَكَهْرُبُهُ أَوْ مُصَوِّلٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مَتَابَعَةُ
 الْجَسْمِ عَلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ بِأَحْكَامِ الشَّرِيعَةِ لَيْلًا وَنَهَارًا وَدَوَامُ ذِكْرِ
 اللَّهِ تَعَالَى فَرَضٌ فَأَيْمٌ عَلَى الطَّالِبِينَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
 "فَاذْكُرُوا اللَّهَ فَيَا مَأْمُورًا وَقَعُودًا وَعَلَى الْجُنُوبِ بِكُمْ نَذِيرًا"
 وَالْمُرَادُ مِنَ الْفَيَامِ النَّهَارُ وَمِنَ الْقُعُودِ اللَّيْلُ وَمِنَ الْجُنُوبِ
 الْقَبْضُ وَالْبَسْطُ وَالصِّحَّةُ وَالسَّقَامَةُ وَالْفَنَى
 وَالْفَقْرُ وَالْغِنَى وَالذُّلُّ وَمَا لَشَبَهَ
 ذَلِكَ.



جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”آخرت والوں پر دنیا حرام ہے اور دنیا والوں پر آخرت حرام ہے اور دنیا و آخرت یہ دونوں اللہ والوں پر حرام ہیں“ اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ تک رسائی حاصل کرنے کا طریقہ یہی ہے کہ دن رات احکام شریعت کے ساتھ مراعات مستقیم پر جسم کو گامزن کر دینے اور اللہ تعالیٰ کے ذکر دائمی پر قائم رہنا صاحبان طلب پر فرض ہے جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”اور اللہ کی یاد کھڑے بیٹھے اور کروٹوں پر لیٹے کرو“ اور قیام سے مراد دن، قعود سے مراد رات، کروٹوں سے مراد قبض و بسط صحت و بیماری، غنا و فقر، عزت و ذلت اور ان سے ملتی جلتی دوسری باتیں ہیں۔

صفحہ ۵۵ کے آگے باقی سلسلہ :-

”اپنے بندوں میں جس پر چاہے اپنے حکم سے وحی ڈالے“ اور یہ روح عالم قدرت سے وابستہ ہوتی ہے اور حقیقت کا مشاہدہ کرنے میں مجبور تھی ہے اور اللہ تعالیٰ کے سوا دوسرے کسی کی طرف ہرگز مائل نہیں ہوتی۔ (اس کے آگے صفحہ نمبر ایک پہلی سطر ملاحظہ ہو)

الفصل الثامن

فی بیان شرائط الذکر

وَهُوَ أَنْ يَكُونَ الذِّكْرُ عَلَى وَضْعٍ نَامٍ وَأَنْ يَذْكُرَ بِضَرْبٍ شَدِيدٍ وَصَوْتٍ قَوِيٍّ حَتَّى تَحْصُلَ أَنْوَارُ الذِّكْرِ فِي بَوَاطِنِ الذَّاكِرِينَ وَتَصِيرَ ثَلَاثُوهُمْ حَيًّا بِأَنْوَارِ هَذَا الذِّكْرِ حَيَاةٌ أَبَدِيَّةٌ أَخْرَوِيَّةٌ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى" وَكَأَنَّ "وَعَانَ" وَكَأَنَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ "الْأَنْبِيَاءُ وَالْأَوْلِيَاءُ يُصَلُّونَ فِي مَبْنَعِهِمْ" بِعَنِي هُنَا جُوزَ رَبِّهِمْ أَبَدًا وَلَيْسَ مَعْنَاهُ ظَاهِرُ الصَّلَاةِ مِنَ الْفِيَامِ وَالْفُجُودِ وَالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ بَلْ مُجَرَّدُ الْمُنَاجَاةِ مِنْ قِبَلِ الْعَبْدِ وَالْهِدَايَةِ الْمَعْرِفَةِ مِنْ قِبَلِ الْحَقِّ فَكَهْنُ الْعَارِفِ مُحَرَّمًا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِزِيَادَةِ الْمُنَاجَاةِ فِي قَبْرِهِ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ "الْمُصَلِّيُّ هُنَا جِئَ رَبِّهِ" فَمَا لَا هُنَا مِ الْفَلْبِ الْحَقِّ فَكَذَلِكَ لَا يَمُوتُ وَكَأَنَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ "نَامَ عَيْنِي وَلَا يَنَامُ قُلُوبِي" وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ "مَنْ مَاتَ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ بَعَثَ اللَّهُ فِي قَبْرِهِ مَلَكَ يَحْكُمُ بِهِ عِلْمُهُ الْمَعْرِفَةَ فِي قَبْرِهِ وَقَامَ مِنْ قَبْرِهِ عَالِمًا عَارِفًا" وَ الْمُرَادُ مِنَ الْمَلَكَ يَحْكُمُ بِهِ رُوحَانِيَّةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْوَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِأَنَّ الْمَلَكَ لَا يَدْخُلُ فِي عَالَمِ الْمَعْرِفَةِ وَلَا يَعْلَمُهُ وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ "كَمْ مِنْ رَجُلٍ مَاتَ جَاهِلًا وَقَامَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَالِمًا وَعَارِفًا وَكَمْ مِنْ رَجُلٍ مَاتَ عَالِمًا وَقَامَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ جَاهِلًا وَمُفْلِسًا" كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "أَذْهَبْتُمْ طَيْبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ" أَهَاتٌ وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ "إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ" وَنِيَّةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ وَنِيَّةُ الْفَاسِقِ شَرٌّ مِنْ عَمَلِهِ لِأَنَّ النِّيَّةَ بِنَاءُ الْأَعْمَالِ كَمَا

آٹھویں فصل

(ذکر کے شرائط کے بیان میں)۔

اور وہ یہ ہے کہ ذکر پوری طرح وضو کے ساتھ ہو اور یہ کہ شدید قریب اور زوردار آواز سے ذکر کیا جائے یہاں تک کہ ذکر کرنے والوں کے باطن میں ذکر کے انوار حاصل ہوں اور ان کے دل اسی ذکر کے انوار کی بدولت ابدی اخروی زندگی کے ساتھ زندہ رہیں جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”اس میں پہلی موت کے سوا پھر موت نہ چکیں گے“ اور جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”انبیاء اور اولیاء اپنے گھروں میں نماز پڑھتے ہیں، یعنی اپنے رب سے ہمیشہ نجات طلب کرتے ہیں اور اس صامعنی ظاہری نماز نہیں جس میں کہ قیام و قعود، رکوع اور سجود ہوں بلکہ (اس سے مراد) بندے کی طرف سے خالص مناجات اور حق کی طرف سے معرفت کی ہدایت ہے پس عارف اپنی قبر میں زیادہ مناجات کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کا راز دار بنتا ہے جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”نماز پڑھنے والا اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے“ پس جس طرح قلب زندہ سوتا نہیں پس اُسی طرح وہ مرتا بھی نہیں اور جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”میری آنکھ سوتی ہے اور میرا قلب نہیں سوتا“ اور فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”جو علم (معرفت) حاصل کرے کہ دورانِ مرجائے اسکی قبر میں اللہ تعالیٰ دو فرشتوں کو بھیجتا ہے جو اس کو اسکی قبر میں معرفت کا علم سکھاتے ہیں اور اپنی قبر سے عالم و عارف ہو کر اُٹھتا ہے“ اور دو فرشتوں سے مراد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روحا اور (اللہ کی) ولی رضی اللہ عنہ کی روحانیت ہے اسلئے کہ فرشتہ عالم معرفت میں داخل نہیں ہو سکتا اور اسکو سکھا نہیں سکتا اور فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”کتنے ایسے لوگ ہیں کہ جاہل مرجائیں روئے قیامت عالم و عارف بن کر اُٹھیں اور کتنے ایسے لوگ ہیں کہ عالم مرجائیں اور قیامت کے دن جاہل اور مغضوب بن کر اُٹھیں“ جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”تم اپنے حصہ کی پاک چیزیں اپنی دنیا کی زندگی میں فنا کر چکے اور اب ہمیں برت چکے تو آج تمہیں ذلت کا عذاب بدلہ میں دیا جائے گا اس کی سزا کتنا حق تکبر کرتے تھے۔“ اور فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”جو شخص اپنے رب سے ملے گا وہ اس کو اسکی قبر میں معرفت کا علم سکھائے گا“

قَالَ النَّبِيُّ ﷺ "بِنَاءُ الصَّحِيحِ عَلَى الصَّحِيحِ وَبِنَاءُ الْفَاسِدِ عَلَى الْفَاسِدِ فَاسِدٌ"
 وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى "مَنْ كَانَ يُرِيدْ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدْ حَرْثَ الدُّنْيَا
 نُزِفْهُ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ بِشَرِّهِ" قَالَ الْوَلِيُّ عَلَى الْعَبْدِ مُلْكٌ بِحُلُمِهِ الْقَلْبِيَّةِ
 الْآخِرَةِ مِنْ أَهْلِ النَّفْلِ فِي الدُّنْيَا قَبْلَ قَوِيٍّ الْوَقْتِ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ "مَنْ مَلَبَّ
 الْآخِرَةَ إِيْمَالِ الدُّنْيَا قَدْ نَصِيبٌ لَهُ مَاذَا الْمَرْبُوعُ بِرُؤْسِ الْآخِرَةِ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا
 لَمْ يَحْصُدْهُ فِي الْآخِرَةِ" وَالْمُرَادُ مِنَ الْمَرْبُوعِ هَذَا رُضَا الْوُجُودِ
 لَا الْإِفْنَاءِ ٥



جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ ”صحیح بنیاد پر صحیح تعمیر صحیح ہے اور فاسد بنیاد پر فاسد تعمیر فاسد ہے۔ (یعنی صحیح نیت کے ساتھ عمل صحیح اور بری نیت کے ساتھ عمل بھی بُرا ہے) اور ارشاد الہی ہے کہ ”جو آخرت کی کھیتی چاہے ہم اس کے لئے اس کی کھیتی بڑھائیں اور جو دنیا کی کھیتی چاہے ہم اس میں سے کچھ دیں گے اور آخرت میں اس کا کچھ حصہ نہیں“ پس بندہ پر واجب ہے کہ وقت گزر جانے سے قبل ہی اہل تعلیق (پیر و مرشد) سے دنیا میں ہی آخرت کی قلبی زندگی حاصل کر لے جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”جو دنیاوی اعمال کے ذریعہ آخرت طلب کرے تو اُس کا کچھ حصہ نہیں“ پس جب اس نے دنیا میں آخرت کا تخم ہی نہیں بویا تو آخرت میں وہ اس کی فصل بھی نہیں کاٹے گا اور کھیتی سے مراد وجود کی زمین ہے فنا کی زمین نہیں۔

صفحہ ۸۹ کے آگے باقی سلسلہ :-

ہے ”بے شک اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے“ اور مومن کی نیت اس کے عمل سے بہتر ہے اور فاسق کی نیت اس کے عمل سے بدتر ہے اس لئے کہ نیت اعمال کی بنیاد ہے۔ (اس کے آگے مغویہ کی سطح پر ملاحظہ ہو)

الفصل التاسع

في بيان رؤية الله تعالى

فالرؤية على نوعين رؤية جمالية في الآخرة بعد واسطة من أذه القلوب ورؤية صفائية
في الدنيا بواسطة من أذه القلوب بنظر القوادير من عكس انوار الجمال كما قال الله تعالى "هو الله الذي
لا اله الا هو المبدئ القادر ومن تقدم المؤمنين لله من المؤمنين" فمن رأى صفائه يرى ذاته
تعالى في الآخرة بلا كيف وجميع الدعاء والابتناء من الأولياء في رؤية الله تعالى كقول
عمر بن الخطاب رضي الله عنه "رأى قلبى ربى اى نور ربى" وقول
علي ابن ابي طالب رضي الله عنه "لم أعبد رباً الا لله" وذلك كله مشاهدة الصفات
كما ان من رأى شعاع الشمس من المشكاة ونحوها صحت له ان يقول رأيت الشمس على سبيل
التوحيح وقد مثل الله سبحانه وتعالى نوره في كليمه المصطفى باعتبار صفائه بقوله تعالى كشكوف
فيها مصباح - فاما المشكاة فليكن المؤمن والمصباح سر القوادير وصف الدارين
في شدة نورانيته ثم بين المحدث فقال تعالى "لو قد من شجرة مباركة" نور
وهي شجرة التلويح والتوحيد الحاص من لسان القدس بلا واسطة كما لعل
القرآن بالنبى صلى الله عليه وسلم في الاصل ثم قول جبريل على انبياء وعلوه
السلام لمصلحة العوام وانكار الكافر والمثابرة والدليل عليه قوله
تعالى "وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم" ثم "ولذلك يسرنا النبى
صلى الله عليه وسلم ولينبئ جبريل على انبياء وعلوه السلام في الوحي حتى ترك
فيه اية كما قال الله تعالى "ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه"

نویں فصل

(اللہ تعالیٰ کے دیدار کے بیان میں)۔

پس دیدار دو قسم کا ہے (ایک) آخرت میں قلبی آئینہ کے واسطے کے بغیر اس (اللہ) کے جمال کا دیدار کرنا اور (دوسرا) دنیا میں قلبی آئینہ کے واسطے سے اس (اللہ) کی صفات کے جمالی انوار کے عکس کا قلبی نگاہ سے دیدار کرنا ہے جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”وہی ہے اللہ جس کے سوا کوئی معبود نہیں بادشاہ نہایت پاک، سلامتی دینے والا“ حفاظت فرماتے والا“ پس جس نے اسکی صفات کا دیدار کیا وہ آخرت میں کسی کیفیت کے بغیر ذات حق تعالیٰ کا دیدار کرے گا۔ اور اللہ تعالیٰ کے دیدار کے بارے میں جو جو دعوے اولیاء کرام نے فرمائے ہیں۔

جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فرمانا کہ ”میرے قلب نے میرے رب کو دیکھا یعنی میرے رب کے نور (کو دیکھا)“ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا فرمانا کہ ”میں رب کی عبادت اس وقت تک نہیں کرتا جب تک کہ اُس کو دیکھ نہیں لیتا“ وہ سارا صفات (الہی) کا مشاہدہ جس طرح کہ کوئی شخص طاق وغیرہ میں سورج کی شعاع کو دیکھے تو بلحاظ وسعت اس کا یہ کہنا صحیح ہے کہ میں نے سورج کو دیکھا اور اللہ سبحانہ تعالیٰ نے اپنے کلام قدیم میں اپنی صفات کے اعتبار سے اپنے نور کی اسی طرح مثال دی ہے جو جب ارشاد الہی ”طاق کی طرح جس میں چراغ ہے“ (بزرگوں نے) فرمایا ہے مومن کا قلب طاق ہے اور قلب کا باطن چراغ ہے جو اپنی تیز روشنی کے سبب موتی کے وصف کی طرح ہے پھر اس نور کے معدن کا بیان فرمایا تو ارشاد الہی ہے ”برکت والی بیڑ (درخت) سے روشنی ہوتا ہے“ اور یہی یقین اور خالص توحید کی بیڑ (درخت) ہے جو کسی بھی توسط کے بغیر زبان قدس ہی ہے جیسا کہ قرآن کا تعلق دراصل (راست) ذات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے پھر حضرت جبرئیل علیہ السلام کا نازل ہونا (محض) عوام کی مصلحت کیلئے اور کافر و منافق کے انکار کے پیش نظر ہے جس پر دلیل یہ ارشاد الہی ہے ”اے نبی تم قرآن سننا چلتے ہو حکمت والے علم والے کی طرف سے“ اور اسی خاطر نبی صلی اللہ علیہ وسلم جلدی فرماتے تھے اور حضرت جبرئیل (ﷺ) پہلا خط (جو)

ط ١٣٥ " وَكَذَلِكَ تَطْعُجُ جَبْرِئِيلُ عَلَى إِبْنَيْنَا وَعَلَيْهِ السَّلَامُ بِهَذِهِ الْمِرْجَاجِ أَنْ
يَتَجَاوَزَ مِنْ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ثُمَّ وَصَفَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَقَالَ لَكَ الشَّجَرَةُ يَقُولُهُ
تَعَالَى «لَا شَرْقِيَّةَ وَلَا غَرْبِيَّةَ» نَوْه١٣٦ «لَا يَوْضَعُهَا الْخُدُودُ وَالْعَدَمُ وَالطَّلُوعُ وَالْغُرُوبُ
بَلْ أَرْلِيَّتُهُ لَمْ تَزَلْ كَمَا أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَقَالَ وَاجِبُ الْوُجُودِ فَلَيْسَ أَرْلِي
لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ فَكَذَلِكَ أَصْفَاهُ تَعَالَى فِدَيْتُهُ أَرْلِيَّتُهُ لَا تَمَّا الْوَارِدُ وَتَجَلِّيَاتُهُ
وَهِيَ نِسْبَةُ فَارِثَةٍ بِدَالِهِ تَعَالَى فَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَكْشِفَ حِجَابَ النَّفْسِ مِنْ وَجْهِ الْقَلْبِ
فَيَسْمَى الْقَلْبُ بِإِضَافَةٍ إِلَى سُبْحَانَهُ مَعَ أَنَّ الْمُقْصُودَ مِنْ خَلْقِ الْعَالَمِ كَشْفُ
الْكُنُوزِ الْمُخْفِي مَرَّ الْحَدِيثِ.

قَالَ هِيَ سَابِحَةُ الْمَرْصَايِ فَأَمَّا رُؤْيَا اللَّهِ تَعَالَى فِيهِ فِي الْأَجْرَةِ بِدَلَا
وَاسِطَةٍ الْمِرْآةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى يَنْظُرُ التَّسْوِيَةَ وَهِيَ ذَلِكَ الْمُسَمَّى بِطُغْلِ الْمَعَانِي كَمَا
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى «وَجُودُهُ بِوَسْطَةِ نَاصِرَةٍ إِلَى رَبِّهَا نَاصِرَةٌ» قِيَامُهُ ١٣٧ «وَالْمُرَادُ مِنْ
قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ «رَأَيْتُ رَبِّي عَلَى مُورَةٍ شَابِ أَمْرَةٍ» هُوَ طُغْلُ الْمَعَانِي وَتَجَلِّي
الرَّبِّ جَلَّ شَانُهُ عَلَى هَذِهِ الصُّورَةِ فِي مِرْآةِ الرُّوحِ بِدَلَا وَاسِطَةٍ بَيْنَ الْمُتَجَلِّيِ
وَالْمُتَجَلِّي لَهُ وَالْأَفَاتِحُ مُنْزَعَةٌ عَنِ الصُّورَةِ وَالْمَادَّةِ وَخَوَاصِ الْأَجْسَامِ
فَالصُّورَةُ مِرْآةُ الْمَوْجُودِ غَيْرِ الْمَادَّةِ وَالرَّائِي قَافِلُهُ فَإِنَّهُ لَيْسَ التَّسْوِيَةُ هَذَا
فِي عَالَمِ الصِّفَاتِ لِأَنَّ فِي عَالَمِ الذَّاتِ تَحْرُقُ الْوَسَائِطُ وَتَمَحُّوهُ وَلَا يَسْعَى فِي
هَذَا لِكَيْ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «عَرَفْتُ رَبِّي أَيْ بِتَوْجُوهِي»
وَحَقِيقَةُ الْإِنْسَانِ مُحَرَّمٌ لِذَلِكَ التَّوَجُّهِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْحَدِيثِ الْهُدَى
«أَلَا إِنْسَانٌ سَرِيٌّ وَأَنَا سِرُّهُ» وَكَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «أَنَا مِنْ اللَّهِ

اور کس طرح شبِ معراج میں حضرت جبرئیل علیہ السلام مددِ الٰہی سے آگے نہ بڑھ سکے پھر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اسی پیرِ مصطفیٰ بیان فرمائی ”بوجبِ ارشادِ الٰہی“ جو نہ بوجب کا نہ کچھ کم“ کے بوجب اس کا حدث و علما طلوع و غروب ہونا نہیں بیان فرمایا بلکہ اس کا ازلی وابدی ہونا بیان فرمایا۔ جیسا کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ کی ذات واجب الوجود قدیم ازلی ہے جو ہمیشہ رہا ہے اور ہمیشہ رہے گا۔ اور اسی طرح اس (اللہ تعالیٰ) کی صفات بھی ہیں جو قدیم و ازلی ہیں اسلئے کہ وہ (صفات) بھی اسی کے اولاد و تجلیات ہیں اور یہ نسبت اللہ تعالیٰ کی ذاتِ پاک کے ساتھ برقرار ہے پس دور نہیں کہ قلب کے چہرہ پر سے نفس کا پردہ اٹھ جائے پس حق سبحانہ کی اضافت سے قلب کو زندگی نصیب ہوتی ہے نیز یہ کہ عالم کی تخلیق سے اسی پوشیدہ خزانہ کو ظاہر کرنا مقصود ہے جیسا کہ حدیث میں گزرا (یعنی گفت گفتاً مخفیاً) والی حدیث شریف میں گزرا۔

مصنفِ کتاب مرصاح نے فرمایا اور اللہ تعالیٰ کا دیدار تو آخرت میں انشاء اللہ تعالیٰ کسی آئینہ (دل) کے واسطے کے بغیر سِر کی نظر سے ہو گا اور یہ وہی ہے جس کو طفلِ معانی کا نام دیا گیا ہے جیسا کہ ارشادِ الٰہی ہے ”کچھ نہ اُس دن تروتازہ ہونگے اپنے پروردگار کو دیکھتے ہوئے“ اور فرمانِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”میں نے اپنے رب کو ایک بے ڈالڑی مرنچہ لوجوان کی صورت میں دیکھا“ جس سے مراد طفلِ معانی ہے اور ربِ جلیل شانہ نے روح کے آئینہ میں اسی صورت میں یوں تجلی فرمائی کہ تجلی فرمانے والے اور تجلی حاصل کرتے والے کے درمیان کوئی واسطہ نہیں اور حق تعالیٰ صورت (شکل) اور مادی و جسمانی خاصیتوں سے پاک و صاف ہے۔ پس صورت دیکھنے اور دیکھنے والا ایک غیر مادی آئینہ ہے جس سمجھ لو کہ یہی غلامِ راز ہے اور یہ سب عالمِ صفات میں ہے اہم اسلئے کہ عالم ذات کے اندر سب واسطہ جل کر خاک ہو جاتے اور مٹ جاتے ہیں اور اس کے اندر اللہ تعالیٰ کے جلوے کے سوا کسی دوسرے کی گنجائش ہی نہیں جیسا کہ فرمانِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”میں نے اپنے رب کو پہچان لیا“ یعنی اپنے رب کے نور کو (پہچان لیا) اور حقیقتِ انسانی اس نور کے لئے محرم ہے جیسا کہ حدیثِ قدسی میں ارشادِ الٰہی ہے کہ ”انسان میرا راز ہے اور میں اس کا راز ہوں“ اور جیسا کہ فرمانِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”میں اللہ (کے نور) سے ہوں“ اور

وَالْمُؤْمِنُونَ مَرَّحَى“ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْحَدِيثِ الْفُدُوسِيَّ خَلَقْتُ مُحَمَّدًا مِنْ نُورٍ
وَجَهَنِّي“ وَالْمُرَادُ مِنْ الْوَجْهِ الذَّاكَ الْقُدُّوسُ الْمُتَجَلَّى فِي صِفَةِ الرَّحْمَةِ كَمَا قَالَ
اللَّهُ تَعَالَى فِي أَحَدِثِ الْفُدُوسِيَّ سَبَقْتُ رَحْمَتِي غَضَبِي“ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى
”وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ“ أَنْبِيَاءُ“ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى ”لَقَدْ
جَاءَكُم مَّرْسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ تَوْبَةً“ وَقَالَ اللَّهُ
تَعَالَى ”قَدْ جَاءَكُمْ مِّنْ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ
نُورُهُ“ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْحَدِيثِ الْفُلُوتِي
”لَوْلَاكَ لَمْ أَخْلَقْتُ
الْأَفْدَلَكَ“



ایمان والے مسیح (نور) سے ہیں، اور حدیث قدسی میں ارشاد الہی ہے کہ ”رحمت (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کو میں نے اپنے چہرے کے نور سے پیدا فرمایا“ اور چہرے سے مراد ذاتِ پاک ہے جو رحمت کی صفت میں روشنی ہے جیسا کہ حدیث قدسی میں ارشاد الہی ”مسیح غضب پر میری رحمت سے قتل ہو گیا“، اور ارشاد الہی ہے کہ وہ ہم نے آپ کو سارے جہانوں کی رحمت بنا کر دیا“ اور ارشاد الہی ہے کہ ”بے شک تمہارے پاس تم میں سے ہی ایک رسول آیا“ اور ارشاد الہی ہے کہ ”بے شک تمہارے پاس اللہ کی طرف سے ایک نور اور ایک کتاب ظاہر آئی“ اور حدیث قدسی میں ارشاد الہی ہے کہ ”(اے محبوب) اگر تم نہ ہوتے تو میں آسمانوں کو پیدا نہیں فرماتا۔“

صفحہ ۹۳ سے آگے باقی سلسلہ:-

سے وحی میں آگے بڑھ جاتے تھے (یعنی جبریل علیہ السلام کے پڑھنے سے قبل ہی حضور آیت پڑھ دیتے تھے) یہاں تک کہ اس بارے میں وحی اتنی جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”قرآن میں جلدی نہ کرو جب تک اس کی وحی تمہیں پوری نہ ہو جائے“۔ (اس کے آگے صفحہ ۹۵ کی پہلی سطریں خط ہو)

الفصل العاشر

فِي بَيَانِ الْحُبِّ الظَّلَامِيِّ وَالتَّوَرَاتِيَّةِ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا" يَا رَسُولَ اللَّهِ
وَالْمُرَادُ مِنْهُ عَمَى الْقَلْبِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "فَأَنهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى هَلُوبُ
الَّتِي فِي الصُّدُورِ" وَسَبَبُ عَمَاةِ الظَّلَامِي الْحُبُّ الْعَقْلِي وَالنَّيْسَانُ لِسَبَبِ الْعَمَدِ
مَعَ اللَّهِ تَعَالَى وَسَبَبُ الْعَقْلِي انْجِهَلُ مِنْ حِفْظِهِ الْأَمْرِ الْإِلَهِيِّ وَسَبَبُ انْجِهَلُ اسْتِبْدَالُ
صِفَاتِ الظُّلُمَاتِ عَلَيْهِ وَالْكِبَرُ وَالْحَمْدُ وَالْحُسْدُ وَالْعُجْبُ وَالْبُخْلُ وَالْعِنْبَةُ وَالنَّمِيمَةُ
وَالْكَذِبُ وَخَوَافُكَ مِنَ الدَّمَاثِمِ وَسَبَبُ تَنَزُّلِهِ فِي اسْفَلٍ سَافِلِينَ هَذِهِ الصِّفَاتُ
فَإِذَا انْتَبَهَ مِنْ هَذِهِ الْعَقْلِي وَاشْتَغَلَ بِالتَّوْحِيدِ وَالْعِلْمِ وَالْعَمَلِ وَالْمُجَاهَدَةِ الْقَوِيَّةِ
ظَاهِرًا وَبَاطِنًا فَلْيَصْقِلْ بِرَأَةِ الْقَلْبِ بِتَصْقِيلِ التَّوْحِيدِ وَالْعِلْمِ وَالْعَمَلِ وَالْمُجَاهَدَةِ
الْقَوِيَّةِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا فَحُصِّلَ حَيَاةُ الْقَلْبِ بِتَوَارِ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ فَبَدَّ كُر
وَطَنَهُ الْأَصْلِي فَتَشَأَى إِلَيْهِ فَيَرْجِعُ وَيَصِلُ بِعِنَايَةِ الرَّحْمَنِ وَبَعْدَ انْقِطَاعِ هَذِهِ
الْحُبِّ الظَّلَامِيِّ يُبْقَى التَّوَرَاتِيَّةُ بِصَبْرٍ بِصَبْرٍ بِبَصِيرَةٍ بِبَصِيرَةٍ وَبِزَوَارِ
الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الْحُبُّ التَّوَرَاتِيَّةُ نَدْرَجًا تَنْوَرُ بِتَوَارِ الدَّائِمِ
وَأَعْلَمُ أَنَّ لَفْظِي فِي الْأَسْمَاءِ عَيْنُهَا الْعَيْنُ الصَّغْرَى وَالْعَيْنُ الْكُبْرَى فَالْصَّغْرَى
تَشَاهِدُ بِتَجَلِّيَاتِ الصِّفَاتِ إِلَى الْأَسْمَاءِ عَالِمِ الدَّرَجَاتِ وَالْعَيْنُ الْكُبْرَى تَشَاهِدُ
بِتَجَلِّيَاتِ تَوَارِ الدَّائِمِ فِي عَالِمِ اللَّاهُوتِيَّةِ لِلنَّاسَانِ بِالْمَوْتِ وَقَبْلَ الْقَنَاءِ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ
النَّفْسَانِيَّةِ وَوُصُولِ الْعَبْدِ إِلَى ذَلِكَ لَمْ يَقْدَرِ إِلَّا لِنُطْقِ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ

دسویں فصل

(تاریک اور روشن حجابات کے بیٹان میں)۔

ارشاد الہی ہے ”جو اس زندگی میں اندھا ہو کر آخرت میں اندھا ہے اور بھی زیادہ گمراہ“ اور اسی سے مراد دل کا اندھا ہونا ہے جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”قویہ کہ آنکھیں اندھی نہیں ہوتیں بلکہ وہ دل اندھے ہوتے ہیں جو سینوں میں ہیں“ اور تاریکیوں کی افزائش کا سبب حجاب اور غفلت اور اللہ کے ساتھ کئے ہوئے وعدہ کو بھول جانا ہے اور غفلت کا سبب اللہ کے حکم کی حقیقت سے لاعلمی ہے اور جہل کا سبب اس پر ظلماتی صفات، جیسے تکبر، بغض، حسد، گھٹڑ، بخل، (کنجوسی)، غیبت، پھیلچوری اور جھوٹ وغیرہ برائیوں کا غالب آنا ہے۔ اور بخلی سی بخلی حالت میں تنزل کا سبب یہی صفات ہیں۔ پس جب اس غفلت سے خیر دار ہوا اور توحید، علم، عمل اور سخت مجاہدہ پر ظاہر و باطن میں عمل پیرا ہو تو توحید، علم، عمل اور سخت مجاہدہ کی ظاہری و باطنی جلا کی بدولت قلب کا آئینہ چمک اٹھتا ہے۔ پس اسماء و صفات کی روشنی سے قلب کی زندگی حاصل ہوتی ہے پس وہ اپنے اصلی وطن کو یاد کرتا ہے اور اسکی جانب اشتیاق بناتا ہے پس رمل کی غفلت سے واپس لوٹتا اور (منزل مقصود تک) رسائی حاصل کر لیتا ہے اور ان تاریک حجابات کے اٹھ جانے کے بعد نورانیت باقی رہ جاتی ہے اور (سبہ) روحانی آنکھ کی بصیرت حاصل کر لیتا ہے اور اسماء و صفات کے نور سے منور کرتا ہے یہاں تک کہ رستہ رفتہ نورانی حجابات بھی اٹھ جاتے ہیں اور نور ذات کی حقیقی ظاہر ہوتی ہے اور جان کو کر قلب کی دوا آنکھیں ہوتی ہیں۔ (ایک) چھوٹی آنکھ اور (دوسری) بڑی آنکھ۔ پس چھوٹی آنکھ صفات کی تحلیل کے ذریعہ عالم درجات کی آخری حد تک کا مشاہدہ کرتی ہے اور بڑی انوار ذات کی تجلی کا عالم لاہوت میں مشاہدہ کرتی ہے (جو) انسان کیلئے موت کے ساتھ اور نفسانی بشریت کے فنا ہونے سے پہلے ہے اور اس عالم تک بندے کی رسائی انسانی بشریت کے منقطع ہونے کے منطوق

التَّقْسَانِيَّةَ وَلَيْسَ مَعْنَى الْوُصُولِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ قِبَلِ الْوُصُولِ إِلَى الْجِسْمِ إِلَى الْجِسْمِ
وَلَا الْعِلْمِ بِالْمَعْلُومِ وَلَا الْعَمَلِ بِالْمَعْقُولِ وَلَا الْوَهْمِ بِالْمَوْهُومِ ۝ فَمَعْنَى الْوُصُولِ
بِقَدْرِ الْإِقْطَاعِ عَنْ غَيْرِهِ بِدَلَّ تَقَرُّبٍ وَلَا بَعْدٍ وَلَا جِهَةٍ وَلَا مَقَابِلَةٍ وَلَا إِتِّصَالَ وَلَا
إِفْصَالَ فُسْجَانٍ مَنْ فِي ظُهُورِهِ وَخَفَائِهِ تَجَلُّبُهُ وَإِسْتِثَارُهُ وَفِي مَعْرِفَتِهِ
حِكْمَةٌ عَظِيمَةٌ فَمَنْ حَصَلَ ذَلِكَ الْمَعْنَى فِي الدُّنْيَا وَحَاسَبَ
نَفْسَهُ قَبْلَ أَنْ يُحَاسَبَ فَهُوَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ وَإِلَّا
فَمُسْتَقْبَلُهُ عُقُوبَاتٌ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَالْخَشْيَةِ
وَالْحِسَابِ وَالْمِيزَانِ وَالْقِسْطِ وَغَيْرِ
ذَلِكَ مِنْ شَتَائِدِهَا لِآخِرَةِ



اور اللہ تعالیٰ سے ملنے کے معنی جسم سے جسم کی ملنے کی طرح ہرگز نہیں اور نہ ہی علم کے معلوم کے ساتھ، اور عقل کے معقول کے ساتھ اور ذہن کے مذہم کے ساتھ ہونے کی طرح ہے پس (اللہ سے) ملنے کا مطلب غیر خدا سے منقطع ہونے کے مطابق ہے جس میں نہ نزدیکی کا نہ دوری کا نہ سمت کا نہ رو برو ہونے کا نہ متصل ہونے کا اور نہ منفصل ہونے کا (کوئی تصور) ہے۔ پس اسکی وہ ذات پاک ہے کہ جس کے ظاہر ہونے میں اور اس کے غفی رہنے میں (بالترتیب) اس کی تجلی ہے اور اس کی سرسنگی ہے اور اسکی معرفت میں بڑی حکمت ہے تو جس نے دنیا میں اس عقیدہ کو حاصل کر لیا اور اپنے نفس کا محاسبہ کیا قبل اس کے کہ اس کا حساب لیا جائے تو وہ قلاع پائے والوں میں سے ہے اور نہ پھر اس کے بعد آئندہ عذاب قبر و حشر، حساب، میزان اور پل صراط وغیرہ جیسی آخرت کی سختیوں کا سامنا ہوگا۔

الفصل الحادي عشر

في بيان السعادة والشقاوة

وَعَلِمُوا أَنَّ النَّاسَ لَا يَخْلُقُونَ مِنْ هَذِهِ الْقِسْمَيْنِ وَهُمَا يُنَجَّدَانِ فِي إِنْسَانٍ وَاحِدٍ فَإِنْ
 غَلَبَتْ جِهَةٌ حَسَنَاتِيَّةٌ وَاخْتَلَصَ بِهِ تَبَدُّلُ جِهَةٍ شَقَاوَةٍ إِلَى السَّعَادَةِ سَلَفَتْ
 تَبَدُّلَتْ نَفْسَانِيَّتُهُ إِلَى رُوحَانِيَّتِهِ وَإِذَا اتَّبَعَ هَوَاهُ انْعَكَسَ الْأَمْرُ فَأَذًا
 اسْتَمَوَتْ الْجَهَنَّمَانِ فَالرَّجَاءُ مُخْزٍ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ
 أَمْثَلِهَا أُنَافًا" فَمَوْضِعُ الْمِيزَانِ لَا يَجْلِسُ لَهَا لَوْ أَنَّهَا إِذَا تَبَدَّلَتْ النَّفْسَانِيَّةُ
 إِلَى الرُّوحَانِيَّةِ بِالْكُلِّيَّةِ فَلَا حَاجَةَ إِلَى الْمِيزَانِ فَهُوَ يُجْحَى بِغَيْرِ حِسَابٍ فَمَنْ
 تَرَجَّعَتْ حَسَنَاتُهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ بِدَعْدَابٍ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "فَأَمَّا مَنْ قَلَّتْ مَوَازِينُهُ
 فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ أَقَارُءُ" وَمَنْ تَرَجَّعَتْ سَيِّئَاتُهُ يُعَذَّبُ بِقَدَرِ جِنَائِهِ
 ثُمَّ يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ إِنْ كَانَ لَهُ إِيمَانٌ وَيُدْخَلُ الْجَنَّةَ وَمُرَادُ نَامِنِ السَّعَادَةِ وَ
 الشَّقَاوَةِ مَعْنَى الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "السَّعِيدُ قَدْ شَقِيَ
 وَالشَّقِيُّ قَدْ سَعَدَ" فَإِذَا غَلَبَتْ الْحَسَنَاتُ هُكُونُ سَعِيدٍ وَإِذَا غَلَبَتْ السَّيِّئَاتُ
 هُكُونُ شَقِيٍّ فَمَنْ نَابَ وَأَمِنَ وَعَمِلَ صَالِحًا يُبَدِّلُ شَقَاوَتَهُ إِلَى السَّعَادَةِ وَأَمَّا الْقُدْرُ
 فِي الْأَزَلِ مِنَ السَّعَادَةِ وَالشَّقَاوَةِ لِكُلِّ وَاحِدٍ جَامِعٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "السَّعِيدُ
 سَعِيدٌ فِي بَطْنِ أُمِّهِ وَالشَّقِيُّ شَقِيٌّ فِي بَطْنِ أُمِّهِ" وَلَيْسَ لِأَحَدٍ فِيهِ حَقٌّ لِأَنَّهُ
 مِنْ سِرِّ الْقُدْرَةِ لَا يَجُوزُ أَنْ يَخْتَصَّ أَحَدٌ بِسِرِّ الْقُدْرِ
 قَالَ صَاحِبُ تَفْسِيرِهِ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ "لَا كَثِيرٌ مِنَ الْأَسْرَارِ

گیارہویں فصل

”سعادت (نیکی بختی) اور شقاوت (بد بختی) کے بیان میں“

اور جان لو کہ انسان ان دونوں قسم (کی باتوں) سے خالی نہیں اور وہ (دونوں) ایک ہی انسان میں پائی جاتی ہیں پس اگر اس کی نیکیوں اور اخلاص کی جہت غالب آجائے تو اس کی شقاوت بھی سعادت سے بدل جائے یعنی کہ اس کی نفسانیت اس کی روحانیت سے بدل جائے اور جب وہ اپنی خواہش کی پیروی کرے تو بائبر عکس ہو جائے اور جب دونوں جہتیں برابر برابر ہوں تو بھلائی کی امید ہے جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”جو ایک نیکی لائے تو اس کے لئے اس جیسی دس ہیں“ پس میزان ان دونوں کی خاطر نیا یا گیا ہے تاکہ جب نفسانیت سب کی سب روحانیت سے تبدیل ہو جائے تو میزان کی ضرورت نہیں پس وہ حساب کے بجائے پیمانے کا تو جس نے اپنی نیکیوں کو ترجیح دی وہ عذاب کے بغیر حیات میں داخل ہوا جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”تو جس کی تولیں بھاری ہوں وہ تو نمانے عیش میں ہیں“ اور جس نے اپنی برائیوں کو ترجیح دی اس کو اس کے گناہ کے مطابق عذاب دیا جائے گا پھر آگ سے نکالا جائے گا اگر اس کے پاس ایمان ہو تو حیات میں داخل کیا جائے گا اور سعادت اور شقاوت سے ہماری مراد حسنات (نیک اعمال) اور سیئات (برے اعمال) ہیں جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”و نیک شخص سے بھی برائی سرزد ہوتی ہے اور بُرا آدمی نیکی بھی کرتا ہے“ پس جب نیکیاں غالب آئیں تو وہ نیک ہو گا اور جب برائیاں غالب ہو جائیں تو وہ بُرا ہو گا تو جس نے توبہ کی ایمان لایا اور نیک عمل کیا اس کی برائی نیکی سے بدل جاتی ہے۔ اور سعادت پر شقاوت کا جمع ہونا ازل سے ہر کسی تقدیر میں (لکھا) ہوا ہے فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے بد نیک شخص اپنی ماں کے شکم میں سے ہی نیک ہوتا ہے اور بُرا شخص اپنی ماں کے شکم میں سے ہی بُرا ہوتا ہے“ اور اس کے بارے میں کسی کے متعلق بحث کی کوئی محال نشی ہی نہیں ہے۔ اس لئے کہ یہ تقدیر کا راز ہے اور تقدیر کے راز پر کسی کو حجت نہ ناجائز نہیں۔ مؤلف تفسیر بھاری رحمۃ اللہ عنہ نے کہا ہے کہ اسرار (رازوں) میں سے

يَعْلَمُ وَلَا يَسْكُرُ بِهِ كَشَرَ أَقْدَرِ بَانَ نَبِيلَسَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَمَا لِيَسْتَحِقُّ أَمَالَ
 أَمْرِهِ فَلَعْنُ بِذَلِكَ وَإِنْ آدَمَ عَلَى نَبِيَّتَنَا وَعَلَيْهِ أَفْضَلُ التَّحِيَّةِ وَالتَّسْلِيمِ أَصَنَاتُ
 عَصِيَانَةِ إِلَى نَفْسِهِ فَافْلَحَ وَرُجِعَ وَفِي السَّيْرِ رَايَهُ نَاجِي بَعْضُ الْخَارِفِينَ هَلْطَى أَنْتَ قَدْ رَأَى
 وَأَنْتَ أَرَدْتَ وَأَنْتَ خَلَقْتَ الْمُعْصِيَةَ فِي نَفْسِي فَهَتَفَ بِهِ هَالِكٌ يَاعِبَادِي هَذَا اشْرُطُ
 التَّوْحِيدَ فَمَا شَرُطَ الْعِبُودِيَّةِ فَعَادَ فَعَالَ أَنَا أَخْطَأْتُ وَأَنَا أَذْنَبْتُ وَأَنَا طَلَبْتُ
 نَفْسِي فَعَادَ الْهَارِفُ أَنَا عَفَرْتُ وَأَنَا عَفُوتُ وَأَنَا رَجَعْتُ وَقَدْ أَرَلُوا أَنَّ الْمُرَادَ
 بِالْأَمْرِ مَعْدُوتٌ يَجْمَعُ الْقَوَائِمُ الَّتِي هُوَ لَدَيْهَا الْهُدَى الْبَشَرِيَّةُ فِيهَا التُّرَابُ وَالْمَاءُ
 ظَهَرَتْ السَّعَادَةُ لِأَهْلِهَا مُجْهِدَانِ وَنَبِيَّتَانِ الْعِلْمُ وَالْإِيمَانُ وَالْمَوَاضِعُ فِي الْفَلَكِ وَمَا
 التَّارُ وَالرَّيْحُ فِيهَا الْعَكْرُ لَا تَهْمَا خَوْفَانِ وَتُعْبَانِ فُسْجَانِ مَنْ جَمَعَ بَيْنَ هَذِهِ
 الْأَصْدَادِ فِي جَسْمٍ وَاحِدٍ كَمَا يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالتَّارِ وَالظُّلُمَةِ وَالتُّورِ فِي السَّحَابِ
 كَمَا قَالَ اللَّهُ ^{يَعْلَمُ} "هُوَ الَّذِي يُرْهِقُكُمْ لِبَرَقِ خَوْفٍ وَطَمَعٍ وَنَبِيَّتِي السَّحَابِ التَّفَالُ ^{عَدَلُ}
 سَأَلَ نَجِيَّ بِنَ مَعَادِ رَحْمَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ بِمَا عَرَفَ اللَّهُ تَعَالَى؟ فَقَالَ "يَجْمَعُ بَيْنَ الْأَصْدَادِ
 وَلِذَلِكَ كَانَ الْإِنْسَانُ لُسْحَةً أُمُّ الْكِتَابِ وَزَوْجَةُ الْخَوِ جِلْدًا وَرَجَالًا وَمُجْمُوعَةً الْكُونِ
 وَكُنِيَ خَوْفًا مَعًا وَعَالِمًا أَكْبَرَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَهُ بِبَيْتَيْهِ أَيْ بِصِفَةِ الْقَهْرِ
 وَاللُّطْفِ لِأَنَّ الْمَرْأَةَ مِنْ جِهَتَيْنِ بَعْثَى الْكُنُفَةِ وَاللِّطَافَةِ فَبِهَا كُنُفٌ مَطْهَرٌ اسْمُ
 الْجَمَاعِ جِلْدَانِ سَائِرِ الْأَشْيَاءِ فَاتَّخَذَ خَلْقَ بَيْدٍ وَاحِدَةٍ ٥ أَمَا صِفَةُ اللَّطْفِ
 فَقَطْرٌ كَالْمَدَى كُنْكَ عَلَى نَبِيَّتَنَا وَعَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ هُمُ مَطْهَرُ اسْمِ التَّبَوُّجِ
 وَالْقُدُّوسِ فَطَرُ وَأَمَا صِفَةُ الْقَهْرِ كَابِلَيْسَ عَلَيْهِ مَا لِيَسْتَحِقُّ وَدُرَّ بَاهٍ وَهُوَ
 مَطْهَرُ اسْمِ الْجَبَّارِ وَلِذَلِكَ تَجَبَّرَ عَنْ السَّجْدَةِ لِآدَمَ عَلَى نَبِيَّتَنَا

بہت سے ایسے ہیں جن سے واقفیت ہو جائے تو اس پر گفتگو نہیں کی جاتی جیسا کہ تقدیر کی برائی کہ ایسے اس پر اللہ کی لعنت ہو کہ اس نے اپنے معاملہ کو مٹا لیا پس اسی وجہ سے اس پر لعنت فرمائی گئی اور حضرت آدم علیہ السلام نے اپنی غلطیوں کی اُفت (نسبت) اپنے نفس کی طرف فرمائی پس وہ کامیاب رہے اور ان پر رحم کیا گیا اور ایک روایت میں ہے کہ بعض عازنانِ کرام نے اس طرح نجات مانگی ”میرے معبود تو نے ہی اندازہ فرمایا اور تم نے ہی ارادہ فرمایا اور تو نے ہی میرے نفس میں گناہ کو پیدا فرمایا پس (غیب سے) پکارنے والے اس کو یوں نلادی۔ اے میرے بندے! یہ تو توحید کی شرط ہے تو پس عبودیت کی یہ شرط نہیں پس اس نے پھر یوں عرض کی میں نے خطا کی اور میں نے گناہ کیا اور میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا تو (غیب سے) پکارنے والے کی دوبارہ آواز آئی میں نے بخشش عطا کی میں نے معافی دی میں نے مہربانی فرمائی اور واضح باد کہ حدیث میں اُمّ (ماں) سے مراد جملہ عناصر ہیں کہ جس سے بشری قوتیں پیدا ہوتی ہیں پس مٹی اور پانی سعادت کے منظر ہیں اسلئے کہ یہ دونوں علم، ایمان اور تواضع قلب کو زندہ کرتے اور اُگاتے ہیں اور آگ و ہوا اس کے برخلاف ہیں اسلئے کہ یہ دونوں جلائے والے اور مار ڈالنے والے ہیں پس پاکی ہے اس ذات کیلئے جس نے ایک ہی جسم میں ان دونوں اعضاء کو جمع فرمایا جس طرح کہ بادلوں میں پانی اور آگ نیز تاریکی اور روشنی کو ایک ساتھ جمع فرما دیتا ہے جیسا کہ ارشادِ الہی ہے ”جو تمہیں بجلی دکھاتا ہے خوف کو اور اُمید کو اور بھاری بدلیاں اُٹھاتا ہے۔“ یحییٰ بن معاذ رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا گیا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کو کیسے پہچانا تو فرمایا خداؤں کے درمیان مجموعہ پایا اور اسی لئے انسان اُمّ الکتاب (قرآن) کا نسخہ ہے۔ اور جلال و جمال حق کا اُئینہ ہے اور موجودات کا مجموعہ ہے اور اسی مجموعہ موجودات کو عالم کبریٰ کا نام دیا گیا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی (قدرت) کے دونوں ہاتھوں سے یعنی قہر اور مہربانی کی صفت کے ساتھ اس کو پیدا فرمایا اسلئے کہ اُئینے کے دو رخ یعنی کثافت اور لطافت ہوا کرتے ہیں جو اسم ”جامع“ کا نمونہ ہوتا ہے برخلاف تمام اشیاء کے جو کہ ایک ہی دست قدرت سے یعنی صرف لطف کی صفت سے پیدا فرمائے جیسا کہ فرشتے پھر مصلوۃ و سلام ہو کہ وہ محض اسم ”بتوح و قدوس“ کے منظر (نمونے) ہیں اور قہر کی صفت کے اس سے ایسے اور اس کی اولاد کو پیدا فرمایا جس کا وہ مستحق ہے اور وہ سب اسم ”جبّار“ کے منظر ہیں اور اسی لئے اس نے حضرت آدم علیہ السلام کو مسجد کرنے کے خلاف جبر و تکبر کا منظر ہرہ کیا۔

وَعَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَلَمَّا كَانَ الْإِنْسَانُ جَامِعًا لِلْعَوَاصِي جَمِيعَ الْكَائِنَاتِ عَلُوًّا وَسِفْلًا
لَمْ يَخْلُوا الْأَنْبِيَاءُ مِنَ الرِّثَالَةِ فَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَعْصُومُونَ مِنَ
الْكِبَرِ بَعْدَ النَّبُوَّةِ وَالرِّسَالَةِ دُونَ الصَّغَائِرِ وَالزُّمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ لَيْسُوا
بِمَعْصُومِينَ وَنَدَّ فَيْلُ الْأَوْلِيَاءِ مُحْفُوظُونَ بَعْدَ كَمَالِ الْوِلَايَةِ

فَالشَّقِيقُ السَّاحِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَدَمَةُ السَّعَادَةِ خَمْسَةُ لَيِّنِ الْقَلْبِ وَكَثْرَةُ
الْبُكَاءِ وَالزُّهْدُ فِي الدُّنْيَا وَقَصْرُ الْأَمَلِ وَكَثْرَةُ الْحَيَاءِ وَعَدَمَةُ الشَّفَاوَةِ خَمْسُ قَسْوَةِ
الْقَلْبِ جُودُ الْعَيْنِ وَالرَّغْبَةُ فِي الدُّنْيَا وَطُولُ الْأَمَلِ وَفُلَّةُ النُّجَاءِ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ «عَلَامَةُ السَّعِيدِ أَرْبَعٌ إِذَا تَمَنَّيْتَ عَدَلَ وَإِذَا عَاهَدَ فِي وَإِذَا تَكَلَّمَ صَدَقَ وَإِذَا خَاصَمَ
لَمْ يَشْتُمْ وَعَلَامَةُ الشَّقِيقِ أَرْبَعٌ إِذَا اتَّخَذَ خَانَ وَإِذَا عَاهَدَ خَالَفَ وَإِذَا
تَكَلَّمَ كَذَبَ وَإِذَا خَاصَمَ شَتَمَ النَّاسَ وَلَا يَغْفُوا عَنْهُمْ» قَالَ الرَّبُّ تَعَالَى «فَمَنْ عَفَا
وَأَصْلَحَ فَاجْزِهِ عَلَى اللَّهِ شَيْئٌ مِنْ» وَاعْلَمْ أَنَّ تَبَدُّلَ الشَّفَاوَةِ إِلَى السَّعَادَةِ وَعَكْسُهَا
يَكُونُ بِالزُّبَيْنِ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «كُلُّ مُؤْمِدٍ يُؤَلَّدُ عَلَى فِطْرَةِ الْإِسْلَامِ وَلَعِنَ
أَبَوَاهُ يَهُودِيَانِ وَنَصْرَانِيَانِ وَمَجِيبَانِ» وَالتَّحْدِيثُ الشَّرِيفُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ كُلَّ
أَحَدٍ قَائِلُهُ السَّعَادَةُ وَالشَّفَاوَةُ تَدَايُجُورَانِ يُقَالُ هَذَا الرَّجُلُ سَعِيدٌ مُحْصَنٌ أَوْ شَقِيقٌ
مُحْصَنٌ بَلْ يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ إِنَّهُ سَعِيدٌ أَنْ غَلَبَتْ حَسَنَاتُهُ عَلَى سَيِّئَاتِهِ وَكَذَا عَكْسُهُ
وَمَنْ قَالَ غَيْرَ هَذَا فَقَدْ ضَلَّ لِأَنَّهُ اعْتَقَدَ أَنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِدَاعِلٍ
وَتَوْبَةٍ أَنْ يَدْخُلَ النَّارَ بِدَاعِلٍ مَعْصِيَةٍ فَهَذَا الْقَوْلُ خِلَافُ التَّصَوُّرِ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
وَعَدَ الْجَنَّةَ لِأَهْلِ الصَّدَاقِ وَالنَّارَ لِأَهْلِ الْمَعَاصِي وَالشَّرِّ وَالْكَفْرِ كَمَا
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى «مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَهَا جَائِزٌ» وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى

ہیں انسان جب علوی و سفلی لحاظ سے جملہ کمینات کی صفات کا جامع ہو تو انبیاء و کرام بھی اس انوار سے خالی نہیں ہونگے۔
 پس بے شک انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نبوت و رسالت کے شرف کے بعد صغیر گناہوں کے علاوہ کبیرہ گناہوں سے بھی معصوم
 (پاک) ہوتے ہیں۔ اور اولیاء رضی اللہ عنہم معصوم نہیں ہوتے اور فرمایا گیا ہے کہ اولیاء کرام دلالت کا کمال حاصل کرنے کے
 بعد (کبیرہ گناہوں سے بھی) محفوظ ہو جاتے ہیں۔ حضرت شعیبؑ بلخی رحمۃ اللہ نے فرمایا سعادت کی نشانی پانچ ہیں، دل کا
 نرم ہونا، زیادہ گریہ و ناری کرنا اور دنیا میں زہد کرنا، اُمیدوں کو مختصر کرنا اور حیا کا زیادہ ہونا۔ اور شقاوت کی نشانی
 کُل پانچ ہیں۔ قلب کا سخت ہونا، آنکھ کا پھرتا (یعنی آنسوؤں کا خشک ہو جانا) اور دنیا میں دلچسپی لینا، اُمید طویل کرنا،
 حیا کا کم ہونا اور فرمان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”نیک شخص کی چار علامات ہوتی ہیں۔ جب بھی امانت رکھے تو عدل کرے
 جب بھی وعدہ کرے تو پورا کرے اور جب بھی بات کرے تو پرچہ لے لے اور جب بھی لڑائی کرے تو کھالی گلوچ نہ کرے
 اور برے شخص کی چار علامات ہوتی ہیں کہ جب بھی امانت رکھے تو خیانت کرے، اور جب بھی وعدہ کرے تو توڑ دے
 اور جب بھی بات کرے تو جھوٹ لے لے اور جب بھی لڑائی کرے تو لوگوں کو کھالی گلوچ دے اور ان کو معاف نہ کرے۔“
 ارشادِ الہی ہے ”تو جس نے معاف کیا اور کام منووارا تو اس کا اجر اللہ پر ہے۔“ اور جان لو کہ تربیت کے ذریعہ
 شقاوت، سعادت سے بدل جاتی ہے اور ایسا ہی اسکے برعکس ہوتا ہے۔ جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”ہر مہیا
 کئے جانے والا اسلام کی فطرت پر پیدا کیا جاتا ہے اگرچہ اس کے باپ یہودی، نصرانی اور عجمی ہوں اور حدیث شریف اس
 بات پر دلالت کرتی ہے کہ ہر ایک میں سعادت و شقاوت کی صلاحیت ہے لہذا یہ کہنا جائز نہیں کہ یہ شخص بالکل نیک
 ہے یا بالکل بُرا ہے بلکہ یوں کہنا جائز ہے کہ وہ نیک ہے کیونکہ اسکی نیکیاں اسکی برائیوں پر غالب ہوئیں اور برعکس
 اسی طرح ہے اور جو اس کے مغائر کرے تو وہ گمراہ ہو گا اسلئے کہ وہ گویا اس عقیدہ کا حامل ہو گا کہ لوگ عمل اور توبہ کے بغیر
 جنت میں داخل ہونگے یا کسی گناہ کے بغیر دوزخ میں داخل ہونگے۔ پس یہ قول تصوف (کتاب و سنت) کے خلاف ہے
 اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے صلاح والوں کیلئے جنت کا اور گناہ خُزک و کفر والوں کیلئے آگ (دوزخ) کا وعدہ فرمایا ہے۔
 جیسا کہ ارشادِ الہی ہے ”جو نیکی کرے وہ اپنے بھلے کو اور جو برائی کرے اپنے برے کو“ اور ارشادِ الہی ہے

الْيَوْمَ يُخْرِجُ كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ لِلَّهِ "وَقَالَ لَهَا "وَأَنْ لَيْسَ
 لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى وَأَنْ سَعَاهُ كُفْرٌ يَهْدِي عَنْهُ "وَقَالَ
 لَهَا "وَمَا تَقْتَرُونَ وَلَا تَقْسِرُونَ مِنْ حَيْثُ
 تَحَدُّوهُ عِنْدَ اللَّهِ "فَرَدَّ



”آج ہر جان اپنے کئے کا بدلہ پائے گی آج کسی پر زیادتی نہیں“ اور ارشاد الہی ہے کہ
 ”اور یہ کہ آدمی نہ پائے گا مگر جو اس نے کوشش کی اور یہ کہ اس کی کوشش غنیمت
 دیکھی جائے گی“ اور ارشاد الہی ہے ”اور اپنے لئے بھلائی آگے بھیج دو گے“ اسے اللہ کے
 پاس بہتر یا دو گے“



الفصل الثاني عشر

في بيان الفقراء

انما سمي سورة لا هم كانوا يلبسون الصوف وقال بعضهم لا هم صنفوا فلهم
 عما سوى الله تعالى وقال بعضهم لا هم فامون بهم الفيمه في الصنف الاول و
 هو عالم القرب لان عالم الملك والمذكوب والمجرب واللهوك وهو عالم
 الحقيقة وكذا العلم اربعة علم الشرعيه وعلم الطائفة وعلم المعرفة وعلم
 الحقيقة وكذا الروح اربعة الروح الجسماني والروح الرباني والروح السلطاني و
 الروح القدسي وكذا التحليكات اربعة تحلي الانوار وتحلي الافعال وتحلي الصفات
 وتحلي الذات وكذا العقل اربعة العقل المعاشي والعقل العادي والعقل الزماني
 والعقل الكلي والناس مقيدون لزمان ومقابله العلوم اربعة المذكورة يعني العلوم
 الاربعة والارواح والجلالات والافعال فبعض الناس مقيدون الاولون بالعلم
 الاول وبالروح الاول وبالنجلى الاول وبالعقل الاول وهم في الجنة الاولى وهي
 جنة المناوى وبعضهم مقيدون في الثاني وهم في الجنة الثانية وهي جنة النعيم
 وبعضهم مقيدون في الثالث وهم في الجنة الثالثة وهي جنة الفردوس وقد عرفت
 عن حقيقة الامر والفقراء العارفون من اهل التصوف فقد علموا كلهم الى القرب
 ولا ينفقون بشئ مما سوى الله تعالى كما قال النبي صلى الله عليه وسلم - و
 هما حرا امان على اهل الله تعالى وقال الله تعالى في الحديث القدسي - محبتي
 محبة الفقراء وقال صلى الله عليه وسلم - الفقير خيري والمراءد من الفقر الغناء

بارہویں فصل

(فقراء کے میان میں)

(فقراد کو) صوفیہ کا نام اسلئے دیا گیا ہے کہ وہ اُون کا لباس پہنا کرتے تھے اور بعضوں نے اس کا سبب یہ بتایا ہے کہ انہوں نے اپنے قلوب کو اللہ تعالیٰ کے سوا ہر کسی کے خیال سے صاف و پاک فرمالیا ہے اور بعضوں نے اس کا سبب یہ بتایا ہے کہ قیامت کے دن یہ حضرات پہلی صف میں کھڑے ہونگے جو کہ عالمِ قرب ہے کیونکہ (عالمِ چار ہیں) عالمِ ملک، عالمِ ملکوت، عالمِ جیروت، اور عالمِ لاہوت جو کہ عالمِ حقیقت ہے اور اسی طرح علمِ چار ہیں علمِ شریعت، علمِ طریقت، علمِ معرفت اور علمِ حقیقت اور اسی طرح روحِ چار ہیں روحِ جہانی، روحِ ربانی، روحِ سلطانی اور روحِ قدسی اور اسی طرح تجلیاتِ چار ہیں تجلیِ انوار، تجلیِ اغوال، تجلیِ صفات اور تجلیِ ذات اور اسی طرح عقلِ چار ہیں عقلِ معاشی، عقلِ عادی، عقلِ روحانی اور عقلِ کلی اور لوگ ان مذکورہ چاروں علوم یعنی علوم، ادراج، تجلیات اور عقلوں کے مقابلے میں محدود ہیں پس بعض لوگ ان میں سے پہلے (علم) کے ساتھ یعنی علمِ اول، روحِ اول، تجلیِ اول عقلِ اول کی حد تک محدود ہیں اور وہ سب جنتِ اول یعنی جنتِ المادوی میں ہیں اور بعض لوگ علمِ دوم کی حد تک محدود ہیں اور وہ سب جنتِ سوم یعنی جنتِ القدوسی

جنتِ دوم یعنی جنتِ النعیم میں ہیں اور ان میں سے بعض علومِ سوم کی حد تک محدود ہیں اور وہ سب جنتِ سوم یعنی جنتِ القدوسی میں ہیں اور یہ لوگ بیشک حقیقتِ امر سے خبر رہے اور فقرائے عارفین جو کہ صاحبانِ تصوف ہیں قربِ خاص میں پوری طرح اس (حقیقت) کی تہ کو پہنچ گئے اور اللہ تعالیٰ کے عبادہ ہر چیز کی پابندی سے آئندہ ہیں جیسا کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”اور وہ دونوں (دنیا و آخرت) (جیسا کہ ساتویں فصل میں ہے) اللہ والوں پر حرام ہے۔ اور حدیثِ قدسی میں ارشاد الہی ہے مجھ سے محبت فقراء سے محبت ہے اور فرمانِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے فقیر میرے لئے موجبِ فخر ہے اور فقر سے مراد اللہ (کی ذات) میں اس طرح فنا“

فِي اللَّهِ لَا يَتَّبِعُ ذَنْفَهُ نَفْسُهُ لِنَفْسِهِ وَلَا يَسْعُ فِي قُلُوبِهِ غَيْرُ اللَّهِ تَعَالَى وَحَبَّهُ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
 فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ "لَا يَسْعَى ارْضَى وَلَا سَمَاءً وَلَكِنْ يَسْعَى قُلُوبَ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ"
 الَّذِي صَفَى قُلُوبَهُ مِنَ الصِّفَاتِ الْبَشَرِيَّةِ وَخَلَّى عَنِ الْأَعْيَانِ فَوَسَّعَ الْحَقُّ جِلْدَ لَهُ وَعَمَّرَ
 نَوَالَهُ فِي قُلُوبِ الْعَالَمِينَ.

قَالَ أَبُو بَرَكٍ رَحِمَهُ اللَّهُ "وَإِنَّ الْعَرْشَ وَمَا حَوْلَهُ أُلْفَى فِي تَرَاوِيهِ قُلُوبِ الْعَارِفِينَ مَا
 أَحْسَنَ بِهِ" فَمَنْ أَحَبَّ هَذَا الْوَلَدَ الْحَبِيبَ فَهُوَ مَعَهُمْ فِي الْأَجَرَةِ وَعَدَمَةُ جِهَتِهِمْ حُبُّ
 صُحْبَتِهِمْ وَالْإِسْتِغْنَاءُ فِي اللَّهِ تَعَالَى كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ "مَالُ
 شَوْقِ الْأَمْزَارِ إِلَى الْقَاتِنِ وَإِنِّي لَأَشَدُّ شَوْقًا إِلَيْهِمْ" وَأَمَّا لِبَاسُهُمْ عَلَى ثَلَاثَةِ
 أَوْجُهٍ: صُورَةُ الْعَنَمِ لِلْمُبْتَدِئِ وَصُورَةُ الْمَغْزِ لِلْمُتَوَسِّطِينَ وَصُورَةُ الْبُرْعَةِ لِلْمُنْتَهِينَ
 وَهُوَ صُورَةُ الْمَرْبَعِ. قَالَ صَيْبُ النَّفْسِ الْمَجْمَعِ "يَلْبَسُ بِالْبُرْعَةِ كُلَّ خَيْرٍ مِنَ الْمُبْتَدِئِ
 الْمَطْعُومِ وَالْمَشْرُوبِ لَا تَهْمُ أَهْلُ الْإِبْتِدَاءِ وَيَلْبَسُ بِالْبُرْعَةِ كُلَّ لَبَنِ مِنْهَا فَعَمَلُ
 الْمُبْتَدِئِ مُمْلَوْنُ بِالْذَّمِّ وَعَمَلُ الْمُتَوَسِّطِ مُمْلَوْنُ بِالْأَلْوَانِ الْحَمِيدَةِ مِثْلُ زُورِ الشَّرِيعَةِ وَ
 الطَّرِيقَةِ وَالْمَعْرِفَةِ فَلْيَا سَهُوً مُمْلَوْنُ كَذَلِكَ مِثْلُ الْبَيَاضِ وَالزَّرْقَةِ وَالْحَضَرَةِ وَعَمَلُ الْمُنْتَهِي
 حَالٍ عَنِ الْأَلْوَانِ فَكَيْفَ لِبَاسُهُمْ لَا يَقْبَلُ الْأَلْوَانُ مِثْلَ السَّوَادِ وَهُوَ
 عَدَمَةُ الْقَسَمِ وَهُوَ قَبَابُ زُورٍ مَعْرِفَتِهِمْ كَمَا أَنَّ اللَّبْلَ يَقَابُ زُورَ
 الشَّمْسِ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "وَجَعَلْنَا اللَّبْلَ لِبَاسًا بَانًا" وَفِيهِ إِشَارَةٌ
 لَطِيفَةٌ لِمَنْ لَهُ لُبٌّ وَابْتِهَاجُ أَهْلِ الْفُرْقَةِ فِي الدُّنْيَا فِي سَجْنٍ وَغُرْبَةٍ وَعَمٍّ
 وَعَقَصَةٍ وَخَنَدَةٍ وَشَدَّةٍ وَطَلْمَةٍ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "الدُّنْيَا سَجْنٌ
 الْمُؤْمِنِ" فَيَلْبَسُ بِالْظُلْمَةِ لِبَاسُ الظُّلْمَةِ وَقَدْ صَحَّ فِي الْحَدِيثِ "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ"

لِبَاسٍ أَسْوَدَ وَتَعَمَّرَ بِالْعِمَامَةِ السَّوْدَاءِ وَهَذَا اللَّبَاسُ الْبَدَلُ وَلِبَاسُ الْمُتَعَرِّفِينَ
 الْمُتَضَيِّعِينَ بِنُورِ الْقَابِلِيَّةِ مِنَ الْمَشَاهِدَةِ وَالْمُكَاشَفَةِ وَالْمُخَافَةِ وَبِمَوْنِ الْحَيَاةِ
 الْأَدَبِيَّةِ مِثْلَ الشُّوقِ وَالْعَشْقِ وَالْأَرْوَاحِ الْأُدْسِيَّةِ وَمَرْتَبَةِ الْقُرْبَةِ وَالْوَقْدَةِ وَ
 هُوَ لَا مِنْ أَكْثَرِ الْمُضْطَبَّاتِ وَلَا يَدُ مِنْ لِبَاسِ الْمُتَعَرِّفِينَ فِي مَدَّةٍ عُمَرُ لَا تَهْ أَفْهَ
 بِالْمُنْقَعَةِ الْآخِرِ وَتَبَهُ وَكَانَ الْمَرْأَةُ الَّتِي مَاتَ زَوْجُهَا أَمَرَهَا اللَّهُ بِلِبَاسِ الْعَزَائِمِ أَرْبَعَةَ
 أَشْهُرٍ وَعَشْرَةَ أَيَّامٍ بِغُوثِ الْمُنْقَعَةِ الدُّنْيَوِيَّةِ نَحْدَةً عَزَائِمِ الْمُنْقَعَةِ الْآخِرِ وَتَبَهُ
 عَزِيمَتَا هَيْدِ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ "الْبَلَاءُ مُوَحَّلٌ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ عَلَى
 الْأَمْثَلِ فَلَا أَمْتَنَ فَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الْمُخْلِصُونَ عَلَى خَطَرٍ عَظِيمٍ"
 فَهَذَا أَكْلُهُ مِنْ صِفَةِ الْفَقْرِ وَالْفَنَاءِ وَفِي الْخَبَرِ الْفَقْرُ سَوَادُ الْوُجْهِ فِي الدَّائِرِينَ مَعْنَاهُ لَا
 يَسْبُلُ إِلَّا وَانْ عَزِيمَتُهُ وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى وَالسَّوَادُ بِمَعْنَى خَالٍ عِلْمٍ وَجْهٍ جَمِيلٍ يَرِيدُ
 بِهِ حُسْنَ جَمَالِهِ وَمَدَحَتِهِ فَإِذَا نَظَرَ أَهْلُ الْقُرْبَةِ إِلَى ذَلِكَ الْجَمَالِ بِأَعْيُنِهِمْ وَتَبَعَدَ
 ذَلِكَ لَا يَقْبَلُ نُورًا عَزِيمَتُهُ وَجْهَ اللَّهِ فَلَا يَنْظُرُونَ إِلَّا مَا سَوَى اللَّهِ بِالْمُحَبَّةِ بَلْ
 يَكُنْ عَمْبُوجُهُمْ وَمَطْلُوبُهُمْ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الدَّائِرِينَ وَلَا يَقْصِدُونَ غَيْرَ اللَّهِ لِأَنَّ
 اللَّهُ تَعَالَى خَلَقَ الْإِنْسَانَ لِمَعْرِفَتِهِ وَوَصَلَتْهُ قَالُوا جِبَ عَلَى الْإِنْسَانِ أَنْ يَهْتَبَ
 مَا حُلِيَ لِأَجَلِهِ فِي الدَّائِرِينَ كَهَذَا يُضَيِّعُ عُمَرُ
 بِمَا لَا يَغْنِيهِ وَلَا يَنْدُمُ أَبَدًا بَعْدَ الْمَوْتِ
 لِيُضَيِّعَهُ

سیاہ لباس زیب تن فرمایا اور سیاہ رنگ کا عمامہ باندھا اور یہ بلا (مصیبت) کا لباس ہے اور سوگواروں اور مصیبت زدوں کا لباس ہے جو شاہدہ مکاشفہ اور معائنہ کرنے کی صلاحیت کی روشنی کے ساتھ اور عشق اور اوج قدسی اور مرتبہ قرب خاص و وصال جیسی ابائی زندگی کی موت کے ساتھ ہے اور یہ سب بڑی مصیبتوں سے ہیں اور اس کے لئے عمر بھر سوگواروں کا (ماتمی) لباس پہننا لازمی ہے اس لئے کہ یہ اخروی فائدوں پر ایک آفت ہے جیسا کہ ایسی عورت کو جس کا کہ شوہر مر گیا ہو۔

دنیوی منفعت کے فوت ہو جانے کے سبب اللہ تعالیٰ نے اسکو چار ماہ دس دن تک تعزیتی (ماتمی) لباس پہننے کا حکم دیا ہے پس اخروی منفعت (کے فوت ہو جانے) کے ماتم کی مدت ایسی ہے کہ اسکی انتہا نہیں جبکہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”انبیاء کرام کو از مائشوں میں مبتلا فرمایا گیا پھر انکے بعد ان میں جو جتنا زیادہ درجے کا ہو اس پر اتنی ہی سخت آزمائش ڈالی گئی پس انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام جو اخلاص کا مظاہرہ کرتے ہیں بڑے خطرے سے دوچار ہیں تو یہ سب فقر و غنا کی صفت ہے اور حدیث شریف میں ہے کہ فقر دنیا و آخرت میں روسیاء ہی کا نام ہے اس کا معنی یہ ہے کہ (فقر) اللہ تعالیٰ کے نوہ ذات کے سوا کسی دوسرے رنگ کو قبول نہیں کرتا اور سیاء ہی اس تل کی طرح ہے جو کسی خوبصورت چہرہ پر واقع ہو کہ جس سے اسکے جمال کے حسن و ملاحت میں اضافہ ہوتا ہے پس مقربانِ خدا جب اس جمال کا اپنی آنکھوں سے نظارہ کر لیں تو اس کے بعد اللہ کے نوہ ذات کے سوائے دوسرے کسی نور کو وہ قبول ہی نہیں کرتے۔ پس اللہ کے سوائے کسی کو بھی محبت کا نگاہ سے نہیں دیکھتے بلکہ دارین میں اللہ تعالیٰ ہی ان کا محبوب و مطلوب ہوتا ہے اور اللہ کے سوا ان کا کوئی دوسرا مقصد نہیں۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو اپنی معرفت اور اپنے قرب خاص کیلئے پیدا فرمایا۔ تو انسان پر واجب ہے کہ وہ اسکو کو طلب کرے جس کے واسطے دارین میں اس کو پیدا کیا گیا تاکہ اسکی عمر ضائع اور بے معنی نہ ہو جائے اور اس کے ضائع ہو جانے پر موت کے بعد ہمیشہ کیلئے پشیمان ہونا نہ پڑے۔

الفصل الثالث عشر

في بيان الطهارة

فَالطَّهَارَةُ عَلَى ثَوْبَيْنِ طَهَارَةُ الظَّاهِرِ وَطَهَارَةُ الْبَاطِنِ أَمَّا طَهَارَةُ الظَّاهِرِ فِيمَا وَرَاءَ الشَّرْعِ
وَأَمَّا طَهَارَةُ الْبَاطِنِ فَيَا النُّوْبَةَ وَالتَّوْبَةَ وَالتَّصْفِيَةَ وَصُلُوكَ الْقَرِّينِ فَإِذَا
انْتَقَضَ وَضُوءُ الشَّرِيعَةِ بِمَجْرُوحِ التَّجَسُّسِ حَبِيبُ تَجْدِيدِ الْوُضُوءِ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "مَنْ جَدَّدَ الْوُضُوءَ جَدَّدَ اللَّهُ إِيْمَانَهُ تَجْدِيدًا" فَإِذَا انْتَقَضَ وَضُوءُ
الْبَاطِنِ بِالْأَفْعَالِ الذَّمِيمَةِ وَالْأَخْدَافِ الرَّدِّيَّةِ كَالْكِبْرِ وَالْحَقْدِ وَالْحَسَدِ
وَالْعُجْبِ وَالنِّبْذَةِ وَالْكَذِبِ وَالْحِيَانَةِ بِعَيْنِي خِيَانَةِ الْعَيْنِ وَالْبَدَنِ وَالرَّجْلِ وَالْأُذُنِ
كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "أَلْعَيْنَانِ تَزْنِيَانِ وَالْأُذُنَانِ تَزْنِيَانِ إِلَى آخِرِ
الْحَدِيثِ" فَتَجْدِيدُهُ بِإِخْلَاصِ التَّوْبَةِ عَنْ هَذِهِ الْمُفْسِدَاتِ وَتَجْدِيدِ الْإِرَادَةِ
بِالسُّدَمِ وَالِاسْتِغْفَارِ وَمُعَاهَا مِنَ الْبَاطِنِ فَيَنْبَغِي لِلْعَارِفِ أَنْ يَحْفَظَ تَوْبَتَهُ
مِنْ هَذِهِ الْأَقَابِ فَتَكُونَ صَلَواتُهُ نَامَةً قَالَ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا مَا
تُوعَدُونَ لِكُلِّ آقَابٍ حَفِيطٍ ق ٢٣ "فَوُضُوءُ الظَّاهِرِ مُوقَّتٌ وَضُوءُ
الْبَاطِنِ وَصُلُوكُهُ مُوْتَبَدٌّ فِي جَمِيعِ عُمْرِهِ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ
مُتَّصِلَةٌ ٥



تیرھویں فصل

(طہارت کے بیان میں)

طہارت دو قسم پر ہے (ایک) طہارت ظاہری اور (دوسری) طہارت باطنی، طہارت ظاہری وہ ہے جو کہ شریعت کے پانی کے ساتھ (حاصل) ہو اور طہارت باطنی تو ہے جو توبہ و تلقین پاکیزگی اور سلوک طریقت کے ساتھ (حاصل) ہو، پس جب نجاست خارج ہو جانے کے باعث شرعی وضو ٹوٹ جائے تو تازہ وضو بنانا واجب ہو جاتا ہے جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”رجس مقلوہ و مبنایا اللہ نے اس کے ایمان کو تازگی بخشی“ پس جب غرور، کینہ، حسد، گھمڑ، غیبت، جھوٹ اور خیانت یعنی آنکھ، ہاتھ پاؤں اور کان کی خیانت جیسے بُرے افعال اور گرے ہوئے اخلاق کے باعث باطن کا وضو ٹوٹ جائے۔ جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”دونوں آنکھیں زنا کر چکی ہیں اور دونوں کان زنا کرتے ہیں آخر حدیث تک“، تو اخلاص کے ساتھ ان مقصدات سے توبہ کے ذریعہ اور انکی باطنی خلاف ورزیوں پر ندامت اور استغفار کے ساتھ رجوعِ خدا ہو تے ہیں جو باطن سے ان (مقصدات) کے قلع قمع کے ذریعہ اس (باطنی وضو) کی تجدید کرے پس عارف کو چاہیے کہ آفتوں سے اپنی توبہ کی حفاظت کرے تاکہ اس کی نماز مکمل ہو جائے۔ ارشاد الہی یہ ہے ”وہ جن کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہو ہر رجوع کرنے والے گمراہ شدہ والے کیلئے“ پس ظاہری وضو و تقیہ (عارضی) ہے اور باطنی وضو اور اس کی نماز عمر بھر ہر شب و روز میں بلا وقفہ ہمیشہ رہنے والے ہیں۔

الفصل الرابع عشر

في بيان صلوة الشريعة والطريقة

أما صلوة الشريعة فقد علمت من هذه الآية الكريمة "حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ" بقوله "والمُرَادُ مِنْهَا أَوْ كَانَ الْجَوَارِحُ انْقِلَابُهُ بِالْحَوَكَةِ الْجَنَائِبَةِ مِثْلَ الْفَيَّامِ وَالْفَرَاءَةِ وَالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ وَالْقُؤُودِ وَالصُّوْبِ وَالْإِنْخِفَاءِ وَحُجِّي "حَفِظُوا" بِ"عَلَى" لِقَضَائِ الْجَمْعِ وَأَمَّا صَلَوةُ الطَّرِيقَةِ فَهِيَ صَلَوةُ الْقَلْبِ وَهِيَ مُؤَبَّدَةٌ فَقَدْ عَلِمْتُ مِنْ هَذِهِ تَعْنِي قَوْلَهُ تَعَالَى "وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ" أَنَّ الْمُرَادَ بِالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ صَلَوةُ الْقَلْبِ لِأَنَّ الْقَلْبَ حُلُقٌ فِي وَسْطِ الْجَسَدِ بَيْنَ الْيَمِينِ وَالشِّمَالِ وَبَيْنَ الْعُلْوِيِّ وَالسُّفْلِيِّ وَبَيْنَ السَّعَادَةِ وَالشَّقَاوَةِ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "الْقَلْبُ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ يُفَكِّكُهَا كَيْفَ يَشَاءُ" وَالْمُرَادُ مِنْ أَصْبَعَيْنِ صِغَةُ اللَّطْفِ وَالْقَهْرِ لِأَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ مِنْزَلُهُ مِنَ الْأَصَابِعِ قَبْدٌ لِبَلِّ هَذِهِ الْآيَةِ وَالْحَدِيثِ يُعْلَمُ أَنَّ الصَّلَاةَ الْوُسْطَىٰ صَلَوةُ الْقَلْبِ فَإِذَا غَفَلَ عَنْ صَلَوةِ الْقَلْبِ فَسَدَتْ صَلَوةُ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "لَا صَلَوةَ إِلَّا بِحُضُورِ الْقَلْبِ" لِأَنَّ الْمُصَلِّيَّ يَنْجَحِي رَبَّهُ وَمَحَلُّ الْمُنَاجَاةِ الْقَلْبُ فَإِذَا غَفَلَ الْقَلْبُ بَطَلَتْ صَلَوةُ الْجَوَارِحِ لِأَنَّ الْقَلْبَ أَصْلُ وَالنَّبَا فِي نَائِعَةٍ لَهُ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "إِنْ فُجِدَ بَنِي آدَمَ لَمُضْغَةٍ إِذَا صَلَّيْتُ صَلَحَ الْجَسَدُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ" وَأَوْهَى الْقَلْبُ وَصَلَاةُ الشَّرِيعَةِ مُوقَّتَةٌ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ خَمْسَ مَرَّاتٍ وَالسُّنَّةُ

الْمُرَكَّدَةُ أَنْ يُصَلِّيَ فِي الْمَسْجِدِ بِالْجَمَاعَةِ مُتَوَجِّهًا إِلَى الصَّعْبَةِ وَبِأَيْدِي
لِلْإِمَامِ بِلَا رِبَاءٍ وَلَا سَمْعَةٍ وَأَمَّا صَلَاةُ الطَّرِيفَةِ فَبَيْتُ مُؤَبَّدَةٌ فِي عُمْرِهِ وَ
مَسْجِدُهَا الْقَلْبُ وَجَمَاعَتُهَا الْجَمَاعَةُ الْقَوِيَّةُ الْبَاطِنُ عَلَى الْإِسْتِغْفَالِ بِأَسْمَاءِ
التَّوْحِيدِ بِلِسَانِ الْبَاطِنِ وَأَسْمَاءُ الشُّوقِ فِي الْقَوَادِ وَقَبْلَتُهَا الْحُضْرَةُ الْأَحَدِيَّةُ
وَالْجَمَالُ الْقَدِيمُ وَهِيَ قَبْلَةُ الْحَقِيقَةِ وَالْقَلْبُ وَالرُّوحُ مَشْغُولَانِ بِهَذِهِ الصَّلَاةِ
عَلَى الدَّوَامِ وَالْقَلْبُ لَا يَنَامُ وَلَا يَمُوتُ وَهُوَ مَشْغُولٌ بِحَبَابَةِ الْقَلْبِ بِالصَّوَرَةِ
وَالْقِيَامِ وَلَا تَعُودُ فَهُوَ مَخَاطِبُ اللَّهِ يَقُولُ "إِيَّاكَ تَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ"
فَاتَعَلَّ "مَتَابَعًا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هـ

قَالَ الْقَاضِي فِي تَفْسِيرِهِ هَذِهِ الْآيَةُ إِشَارَةٌ إِلَى الْعَارِفِ وَابْتِقَالِهِ
مِنْ حَالِهِ الْغَيْبَةِ إِلَى الْحُضْرَةِ فَاسْتَحَقَّ بِشَلْ هَذَا الْخِطَابِ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "أَلَا نَبِيَّاءُ يُصَلُّونَ فِي قُبُورِهِمْ كَمَا يُصَلُّونَ فِي بُيُوتِهِمْ" أَيْ
مَشْغُولُونَ بِاللَّهِ وَمَسَاجِدِهِ لِحَيَاةِ قُلُوبِهِمْ قَدْ اجْتَمَعَتْ صَلَاةُ الشَّرِيعَةِ
وَالطَّرِيفَةِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا فَقَدْ تَمَّتِ الصَّلَاةُ بِعَيْنِ تَكُونُ صَلَاةً

تَامَةً وَاجْرَهُ عَظِيمٌ فِي الْقُرْبَةِ بِرُوحَانِيَّتِهِ

وَالدَّرَجَةِ بِالْحَسَانِيَّةِ فَيَكُونُ هَذَا

الرَّجُلُ عَابِدًا فِي الظَّاهِرِ وَ

عِبَادًا فِي الْبَاطِنِ وَإِذَا لَمْ تَحْضُرْ صَلَاةُ

الطَّرِيفَةِ بِحَبَابَةِ الْقَلْبِ فَهُوَ نَاقِصٌ

وَاجْرَهُ مِنَ الدَّرَجَةِ لَا يَكُونُ مِنَ الْقَرَنَةِ هـ

اور مسجد میں باجماعت نماز پڑھنا سنتِ موکدہ ہے اس طرح کہ کعبہ کی جانب اپنا منہ کرے، اور امام کے تابع رہے جو دکھانے یا سننے کیلئے ہرگز نہ ہو۔ اور طریقت کی نماز تو دائمی عمر بھر کیلئے ہے اور اسکی مسجد طلب ہے اور اس کی عبادت باطن کی زبان کے ذریعہ اسما و توحید کے ذکر میں مشغول ہو کہ باطنی قوتوں کا ایک جگہ جمع کرنا ہے۔ اور اس کا امام دل شوق ہے اور اس کا قیدِ احریق کا سامنا اور حدیث کا دیلا رہے اور یہی حقیقت کا قبلہ ہے اور قلب و روح اسی نماز میں ہمیشہ کے لئے مشغول ہیں اور قلب نہ سوتا ہے اور نہ مڑتا ہے اور وہ قلب کی زندگی کے ساتھ کسی صورت کسی مقام اور کسی نمود کے بغیر مشغول ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کرتے ہوئے وہ اللہ سے اسی کے اس ارشاد کے ساتھ مخاطب ہے کہ ”ہم تیری عبادت کرتے ہیں اور تجھ سے ہی مدد چاہتے ہیں۔“

تقاضی (عیاض رحمۃ اللہ علیہ) نے اس آیت کی تفسیر فرمایا کہ (اس آیت پر) عارف کی طرف اور اس کے غیب سے حضوری کی حالت میں مشغول ہونے کی طرف اشارہ ہے تو وہ اس جیسے خطاب کا مستحق ہو جیسا کہ فرمانِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے، ”انبیاء و کرام اپنی قبروں میں ایسا ہی نماز پڑھتے ہیں جیسا کہ وہ اپنے گھر دل میں نماز پڑھتے ہیں“ یعنی اپنے قلوب کو زندہ رکھنے کی خاطر اللہ کی اور اس سے مناجات کرنے کی جانب منہمک ہیں۔ پس جب ظاہری اور باطنی طور پر شریعت اور طریقت کی نمازیں ایک جگہ جمع ہو جائیں تو نماز بے تک تمام ہوئی یعنی نماز مکمل ہوتی ہے۔ اور اس کا ثواب عظیم روحانی قرب خاص اور جسمانی درجات ہیں پس یہ شخص ظاہر میں ایک عابد اور باطن میں ایک عارف ہوتا ہے۔ اور جب قلب کی زندگی کے ساتھ طریقت کی نماز حاصل نہ ہو تو وہ ناقص ہے اور اس کا اجرِ دہرہ (ثواب) کی حد تک ہے قربِ خاص سے وہ ممکن نہیں ہوتا۔

الفصل الخامس عشر

في بيان معرفة الصفاة في عالم التوحيد

(ظاهرة الغيبة) عن لزومين طهارة معرفة الصفات وظهارة معرفة الذات طهارة معرفة الذات لا تحصل إلا بالتفريق والتصفية من آفة القلب بالآسماء من النقوش البشرية والجهويات فحصل القلب وحصل التطهر بعين القلب من نور الله لينظر بنور الصفات أي عكس جمال الله تعالى في مראה القلب كما قال النبي صلى الله عليه وسلم - "المؤمن ينظر بنور الله تعالى والمؤمن مראה المؤمن" وقال عليه الصلاة والسلام "العالم ينقش والعارف ينقل" وإذا تمت التصفية بملازمة الأسماء حصلت معرفة الصفات بمشاهدة عاين مראה القلب وأما طهارة معرفة الذات في السير لا تحصل إلا بملازمة أسماء التوحيد الأخيرة من الأسماء الإلهية عشرية في عين السير بنور التوحيد فإذا تجلى أنوار الذات ذات وقينث بالكلية فهذا مقام الاستهداك وقفاء بالفناء وهذا التجني بمحو جميع الأنوار كما قال الله تعالى "كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ" (مريم) تفسيره) قبيح الروح القدس ناظر البه به منه معه فيه له لا كنفية ولا تشبيه لأن الله سبحانه وتعالى ليس كشيء من مشيئته قبيح النور المعلن محض ولا يمكن الإخبار عما وراء ذلك لأنه عالم المحو فلا يبقى شيء عقل بخبر عنه ولا شئ عنه الله تعالى كما قال النبي صلى الله عليه وسلم "إلى مع الله وقت (مستقر) لا يتع فيه ملك مقرب ولا نبي

پندرہویں فصل

(عالم تجرید میں معرفت کی طہارت کے بیان میں)

یہ معرفت کی طہارت (ایک) معرفت صفات کی طہارت اور (دوسری) معرفت ذات کی طہارت پس معرفت ذات کی طہارت تعلق کرنے اور اسماء کے ذریعہ آئینہ قلب کو بشری و حیوانی نقوش سے پاک صاف کرنے کے بغیر حاصل نہیں ہوتی پس قلب جلا پاتا ہے اور دل کی آنکھ کو اللہ کے نور سے بینائی نصیب ہوتی ہے تاکہ صفات کی روشنی یعنی اللہ تعالیٰ کے عکس جمال کادل کے آئینہ میں نظارہ ہو۔ جیسا کہ قرآن نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ مومن اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتا ہے اور (ایک) مومن (دوسرے) مومن کا آئینہ ہے اور قرآن نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”عالم نقاشی کرتا ہے اور عارف صیقل گری کرتا ہے“ اور جب اسماء کے دائمی ذکر کے ذریعہ پوری پاکیزگی حاصل ہو جائے تو دل کے آئینہ میں اس کے مشاہدہ کے ذریعہ صفات کی معرفت حاصل ہو جائے گی لیکن معرفت ذات کی طہارت کا مقام سر (باطن) ہے جو اس وقت تک حاصل نہیں ہوتا جب تک کہ باطنی آنکھ میں توحید کے نور کے ساتھ بارہ اسماء میں سے اخیر اسماء توحید کے دائمی ذکر پر پابندی نہ کی جائے۔ پس جب انوار ذات کی قلبی ظاہر ہوتی ہے تو وہ (بشریت) بالکل معدوم اور فنا ہو جاتی ہے یہ استہلاک (فنا) اور فناء فنا کا مقام ہے اور یہی حقیقی جلا انوار کو مٹا دیتی ہے جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”اس پس یہ استہلاک (فنا) اور فناء فنا کا مقام ہے اور یہی حقیقی جلا انوار کو مٹا دیتی ہے جیسا کہ ارشاد الہی ہے“ اس (اللہ) کی ذات کے سوا ہر چیز فنا ہونے والی ہے“ (اسکی تفسیر گزرجی) پس روح قدسی باقی رہے گی جو اس کی طرف اس کے ذریعہ اس سے اس کے ساتھ اور اس میں اور اس کیلئے دیکھتی رہے گی جسکی کوئی کیفیت نہیں اور جسکی کوئی تشبیہ نہیں اسلئے کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ (کی ایسی شان ہے) کہ کوئی شے اس (اللہ) کے مثل ہرگز نہیں پس محض نور مطلق باقی رہا اور جو کچھ اس کے ارد گرد ہے اسکی اطلاع دینا ممکن نہیں اسلئے کہ وہ عالم محو (فنا) ہے۔ پس وہاں نہ تو عقل باقی رہتی ہے نہ ہرگز کوئی غیر خدا کہ اس کا حال بیان کر سکے جیسا کہ قرآن نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”میرے لئے اللہ کی غفلت (اسماری) ہے کہ جس میں

مُرْسَلٌ "فَهَذَا عَالَمُ التَّجَرُّدِ مِنْ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
 فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ "تَجَوَّعْتُ تَرَانِي تَجَرَّدُ تَمِصْلُ" وَالْمُرَادُ مِنَ
 التَّجَرُّدِ قَنَاءُ الْمُسْكَلِ مِنَ الصِّفَاتِ الْبَشَرِيَّةِ فَيَبْقَى
 فِي عَالَمِهِ بِصِفَةِ اللَّهِ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "تَخْلَقُوا
 بِأَحْلَاقِ اللَّهِ بِحَقِّ الصِّغَرِ
 بِصِفَاتِ اللَّهِ"



نہ تو کسی مقرب فرشتے کی گنجائش ہے، اور نہ ہی کسی نبی مرسل کی تو یہ غیر خدا سے تجریدہ تہما ہو جائے گا عالم
 ہے جیسا کہ حدیث قدسی میں ارشاد الہی ہے ”تو جھوٹا ہو گا تو مجھے دیکھے گا، تجرید حاصل کرے گا تو
 وصال پائے گا۔“ اور تجرید سے مراد بشری صفات کا بالکل فنا ہو جانا ہے پس اللہ کی صفت سے متصف ہو کر
 اسی کے عالم میں بقا حاصل کر لیتا ہے جیسا کہ فرمان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”اللہ کے اخلاق سے اپنے
 اخلاق کو آراستہ کر دو یعنی صفات الہی سے متصف ہو جاؤ۔“

الفصل السادس عشر

في بيان زكوة الشرائعية والطريقة.

فزكوة الشريعة فهي أن تعطى من كسب الدنيا المتصا فيه مؤنة معيئة في كل سنة مرة واحدة من تصا معين وأما زكوة الطريقة فهي أن تعطى من كسب الآخرة كله في سبيل الله تعالى إلى الفقراء الذين لا يؤمنون بالآخر وتلك الزكوة سميت صدقة فصل إلى يد الله تعالى قبل أن تصل إلى يد الفقراء والمراد منه قبول الله تعالى لأن الله تعالى مرة عن اليد وزكوة الطريقة فهي مؤنة وهوان يعطى ثواب الآخرة للعاصين لرضا الله تعالى فيعفو الله تعالى لهم بسبب ذلك الثواب مثل ثواب الصلوة والصوم والزكوة والحج وثواب التوب والتهليل وثواب تلاوة القرآن وثواب السجادة وغير ذلك من الحسنات فلا يبقى لنفسه شيء من ثواب حسنة فبقى نفسه مفلساً قال الله سبحانه وتعالى إلى محب السجادة والإفلاس كما قال النبي صلى الله عليه وسلم "المفلس في آمان الله في الدارين" قال عبد وما في يده كان لمولاه إذا كان يوم القيامة أعطى الله تعالى لكل حسنة عشر مثلاً لها وفي معنى الزكوة أيضاً تركيبة القلب من صفات التفسير كما قال الله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة. بقوله ١٢٥ والمراد من القرص أن يعطى ماله لمن الحسنات في سبيل الله تعالى إحساناً إلى خلقه لوجهه شقيقه بلامنة كما قال الله تعالى "لا تبطئوا صدقاتكم بل لكم أجر باليمن والاذى. بقوله ١٢٦ ولا تطلب عوصاً في الدسبوا هلكاً من قسم الإفان في سبيل الله كما قال الله تعالى "لئن أنزلوا البرحتى تنفقوا مما تحبون. الآية ٩١"

سولہویں فصل (شرعیات اور طریقت کی زکوٰۃ کے بیان میں)

پس شریعت کی زکوٰۃ وہ ہے کہ دنیاوی کمائی میں سے سال میں ایک مرتبہ مقررہ نصاب کے بموجب اسکے مصارف (مستحقین) کو ادا کی جائے جو وقتیہ اور معین ہے اور لیکن طریقت کی زکوٰۃ وہ ہے جو خدا کی راہ میں سب کی سب آخرت کی کمائی سے دنیا کے فقراء اور آخرت کے مساکین کو ادا کی جاتی ہے۔ اور زکوٰۃ میں جو صدقے کا نام دیا گیا ہے وہ فقیروں کے ہاتھ تک پہنچنے سے پہلے خدا کے دست قدرت تک رسائی کر لیتا ہے اور اس سے مراد اللہ تعالیٰ کی جناب میں قبولیت حاصل کرنا ہے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ ہاتھ سے پاک و صاف ہے اور طریقت کی زکوٰۃ تو داہمی ہے اور وہ ہے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کیلئے گنہگاروں کو آخرت کا ثواب عطا کرنا پس اللہ تعالیٰ اس ثواب کے سبب انہیں معرفت عطا فرماتا ہے جو کہ نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج، یوم و میلہ، تلاوت قرآن اور سخاوت وغیرہ نیکیوں کے ثواب کی طرح ہے پس اپنی نیکیوں سے اسکے نفس کے لئے ثواب باقی نہیں رہتا پس اس کا نفس بالکل مفلس ہو جاتا ہے تو اللہ سبحانہ تعالیٰ سخاوت اور افلاس کو پسند فرماتا ہے چنانچہ فرمانِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”دارین (دنیا و آخرت) میں ایک مفلس اللہ کی اماں میں ہوتا ہے“ پس ایک بندہ اور جو کچھ بھی اسکے ہاتھ (اختیار) میں ہے سب اسکے مولیٰ کیلئے ہے۔ جب قیامت کا دن ہوگا تو اللہ تعالیٰ ہر ایک نیکی کیلئے اس جیسی دس نیکیاں عطا فرمائے گا اور زکوٰۃ کے معنی نفس کی صفات سے قلب کی پاکیزگی بھی ہے جیسا کہ ارشادِ الہی ہے ”کوئی جو اللہ کو مقررہ حصہ دے تو اللہ کیلئے کئی گنا بڑھا دے“ اور قرین سے مراد وہ مال دیا ہے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں اسکی ذات اور اسکی محبت کی خاطر اپنی نیکیوں کے ذریعہ بہتر طریقہ پر اسکی مخلوق کو احسان بنائے بغیر دیا جائے جیسا کہ ارشادِ الہی ہے ”تم اپنے صدقے یا ظلم نہ کرو احسان جتنا کرو اور اتنا دے کر، دنیا میں کوئی بدلہ طلب نہ کرے اور یہ اللہ کی راہ میں خرچ کرنا ایک قسم ہے جیسا کہ ارشادِ الہی ہے ”تم ہرگز بھلائی کو نہ پہنچو گے جب تک تم اپنی پیاری چیز نہ خرچ نہ کرو۔“

الفصل السابع عشر

فِي بَيَانِ صَوْمِ الشَّرِيعَةِ وَالطَّرِيقَةِ

فَصَوْمُ الشَّرِيعَةِ أَنْ يُمْسِكَ مِنَ الْمَذْكُورِ لِأَنَّ الْمَسْرُوبَ يَنْزِعُ وَفِعَ النَّسَاءِ فِي النَّهَارِ وَأَمَّا
صَوْمُ الطَّرِيقَةِ فَهُوَ أَنْ يُمْسِكَ جَمِيعَ أَعْضَائِهِ مِنَ الْحَرَمَاتِ وَالنَّوَهِىِ وَالذَّمَامِ مِثْلَ
الْحُبِّ وَالْكِبْرِ وَالْبُخْلِ وَعَبْدَ ذَلِكَ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا فَكُلُّهُمَا يُجْعَلُ صَوْمُ الطَّرِيقَةِ نَصْمُ
الشَّرِيعَةِ مُوقَّتٌ وَصَوْمُ الطَّرِيقَةِ مُؤَبَّدٌ فِي جَمِيعِ عُمْرِهِ فَلَمَّا قَالَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
”وَرَبِّ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ صَبَامِهِ إِلَّا الْعَطَشُ وَالْجُوعُ“ فَلَمَّا كَانَ فِيهِ كَرَمٌ مِنْ صَائِمٍ
مُفْطِرٌ وَكَرَمٌ مِنْ مُفْطِرٍ صَائِمٌ أَيْ يُمْسِكُ أَعْضَاءَهُ عَنِ الْأَنَامِ وَإِيْدَاءِ النَّاسِ بِالْجَوَارِحِ كَمَا قَالَ
اللَّهُ تَعَالَى فِي الْحَدِيثِ ”الصَّوْمُ فِي وَفَاءِ أَخْرَجِيهِ“ وَكَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ”يَصْبِرُ الصَّائِمُ نَزْحَانِ
فَرَحَةً عِنْدَ الْإِفْطَارِ وَفَرَحَةً عِنْدَ رُؤْيِهِ حِمَالِ اللَّهِ تَعَالَى“ قَالَ أَهْلُ الشَّرِيعَةِ الْمُرَادُ مِنَ الْأَفْطَارِ
الْأَكْلُ وَالشَّرْبُ عِنْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ وَرُؤْيَا الْهَدَلِ فِي لَيْلَةِ الْعِيدِ وَقَالَ أَهْلُ الطَّرِيقَةِ
الْإِفْطَارُ الْأَكْلُ عِنْدَ دُخُولِ الْجَنَّةِ مِمَّا فِيهَا مِنَ النَّعِيمِ وَفَرَحُهُ عِنْدَ الرَّؤْيَا أَيْ عِنْدَ لِقَاءِ
اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْفَيْصَةِ يَنْظُرُ السِّرُّ مَعَايِنَةً وَأَمَّا صَوْمُ الْحَقِيقَةِ فَهُوَ امْتِسَاكُ الْفُرَادِ
عَنِ مَحَبَّةِ مَا سِوَى اللَّهِ تَعَالَى وَامْتِسَاكُ السِّرِّ عَنْ حُبِّهِ مَشَاهِدَةً غَيْرِ اللَّهِ كَمَا قَالَ اللَّهُ
تَعَالَى فِي الْحَدِيثِ لَقَدْ سَمِعْتُ الْإِنْسَانَ يَسِرُّهُ وَنَاسِرُهُ“ وَالسِّرُّ مِنْ نُبْرِ اللَّهِ تَعَالَى يَنْدِعِبُ إِلَى
غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَيْسَ لَهُ سِوَاهُ مُحِبُّوبٌ وَهُوَ مُوْطَلُوبٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَادَّوَقَ فِيهِ
مَحَبَّةَ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى فَسَدَّ صَوْمُ الْحَقِيقَةِ فَلَهُ قَضَاءُ صَوْمِهِ وَهُوَ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى
وَلِقَائِهِ وَجَزَاءُ هَذَا الصَّوْمِ لِقَاءُ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْآخِرَةِ ٥

سترہویں فصل (شریعت اور طریقت کے روضہ کے بیان میں)

پس شریعت کا روضہ یہ ہے کہ دن میں کھانے پینے کی چیزوں اور عورتوں کی مباشرت سے رکے رہے اور لیکن طریقت کا روضہ یہ ہے کہ جملاء اعضا کو ان کے محرکات اور ممنوعات اور برائیوں مثلاً گھنڈہ، غرور، کینجوسی اور ایسی ہی دوسری برائیوں سے ظاہری اور باطنی طور پر باز رہے کہ یہ ساری باتیں طریقت کے روضہ کو باطل کر دیتی ہیں تو شریعت کا روضہ وقتیہ معین (عارضی) ہے اور طریقت کا روضہ اس کی عمر بھر کیلئے دائمی (مستقل) ہے پس اسی لئے فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”اکثر روزه دار کو اس کے روضہ سے بھوک اور پیاس کے سوا اور کچھ نہیں ملتا“ اسی لئے کہا گیا ہے کہ کتنے ایسے روضہ دار ہیں کہ جو افطار کرنے (روضہ کھولنے) والے ہیں اور کتنے ایسے افطار کرنے (روضہ کھولنے) والے ہیں جو (حقیقی) روضہ دار ہیں یعنی (جو) اپنے اعضا کو گناہوں سے اور حواہج کو لوگوں کی ایذا رسانی سے باز رکھتے ہیں جیسا کہ حدیث (قدسی) میں ارشاد الہی ہے ”روضہ میرے لئے ہے اور لوگوں کی ایذا رسانی کا بدلہ دوں گا“ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”روضہ دار کو دو خوشیاں حاصل ہوتی ہیں۔ ایک خوشی افطار کے وقت اور (دوسری) اللہ کے جمال کے دیدار کے وقت“ اہل شریعت نے فرمایا ہے کہ افطار سے مراد غروبِ آفتاب پر کھانا اور پینا ہے اور روضت سے مراد عید کی شب چاند کا دیکھنا ہے اور اہل طریقت نے فرمایا ہے کہ افطار سے مراد جنّت میں داخل ہونے کے وقت اس میں کئی نعمتوں سے افطار کرنا ہے اور روضت کے وقت کی خوشی سے مراد قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی ملاقات کے وقت راز کی آنکھوں سے دیدار کرنا ہے لیکن حقیقت کا روضہ تو بس غیر اللہ کی محبت سے دل کو روکے رکھنا اور باطن کو غیر اللہ کے مشاہد کی محبت سے باز رکھنا ہے۔ حدیث قدسی میں ارشاد الہی ہے ”انسان میرا راز ہے اور میں اس کا راز ہوں“ اور راز اللہ تعالیٰ کے لئے ہے پس اللہ کے سوا کسی دوسرے کی جانب مائل نہیں ہوتا اور اس کا دنیا و آخرت میں اس (اللہ) کے سوا کوئی دوسرا محبوب مرغوب اور مطلوب نہیں ہے پس جب ہمیں اللہ کے سوا کسی دوسرے کی محبت واقع ہوئی تو حقیقت کا روضہ ٹوٹ گیا پس اس کے لئے اس محبوب مرغوب اور مطلوب سے جدا کرنا ہے اور وہ یہ کہ اللہ اور اس کے دیدار کی جانب رجوع کرے اور جس کی جزا آخرت میں اللہ تعالیٰ کا دیدار کرنا ہے۔

الفصل الثامن عشر

في بيان حج الشريعة وحج الطريقة

نَحَجُّ الشَّرِيعَةَ لِبَيْتِ اللَّهِ تَعَالَى بِشَرْطِهِ وَأَسْكَانِهِ حَتَّى يَحْصُلَ ثَوَابُ الْحَجِّ قَادًا نَقَصَ بِشَيْءٍ مِنْ شَرْطِهِ نَقَصَ ثَوَابَ الْحَجِّ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ بِإِلْتِمَامِ الْحَجِّ بِقَوْلِهِ تَعَالَى "وَأَتُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ يَقُولُوا ۖ قَدْ أَتَيْنَاهُ أَحْقَامًا ۖ وَلَا تَمُدُّوا مَنَاكِبَكُمْ فِي الْجَمْعِ وَلَا تَقْصِرُوا فِيهِ لِيَأْخُذَ بِكُمْ ۚ وَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ۚ وَالْحَقُّ أَكْبَرُ ۚ" فَمِنْ شَرْطِهِ الْأَحْرَامُ أَوْ لَا تَمُدُّوا مَنَاكِبَكُمْ ثُمَّ طَوَافُ الْقُدُومِ ثُمَّ الرُّكُوفُ بِعَرَفَةَ ثُمَّ الرُّكُوفُ بِمِزْدَلَةَ ثُمَّ ذَرْبُ جَبَلِ الْأَحْزَابِ فِي مَنًى ثُمَّ دُخُولُ الْحَرَمِ ثُمَّ طَوَافُ الْكَعْبَةِ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ ثُمَّ شَرْبُ مَاءِ زَمْزَمَ ثُمَّ بَهْلَقُ وَرُكُوبُ اللَّطَوِافِ بِمَقَامِ إِبْرَاهِيمَ عَلَى نَيْبِنَا وَعَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ثُمَّ جَعَلَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ مِنَ الْقَبْضِ وَتَحْوِجِهِ خِزَاءً هَذَا الْحَجَّ الْعِثْقَ مِنَ الْجَهَنَّمَ وَالْأَمْنُ مِنَ الْفَقْرِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا" يَقُولُ "ثُمَّ طَوَافُ الصَّدْرِ ثُمَّ الرَّجُوعُ إِلَى طَبَقَةِ رَمَايَانُ حَجَّ الطَّرِيقَةِ فَرَادَةً وَرَاحِلَةً أَوْ لَا الْمَسْبِلُ الْمَصْلِبُ السَّائِقِينَ وَآخِذَهُ مِنْهُ ثُمَّ مَلَا زِمَةَ الذِّكْرِ بِاللِّسَانِ وَمَلَا حَظَّهُ مَعْنَاهُ حَتَّى تَحْصُلَ حَيَاةُ الْقَلْبِ لَهُ ثُمَّ يَسْتَعِزُّ بِذِكْرِ الْبَاطِنِ حَتَّى يَصِفِيَهُ بِمِلَادَةِ اسْمَاءِ الصِّقَانِ فَتُظْهِرُ كِتَابَةَ السِّرِّ بِأَوَارِيقِ الصِّفَاتِ كَمَا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى إِبْرَاهِيمَ وَاسْتَعِزَّ عَلَى نَيْبِنَا وَعَلَى جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ بِأَفْضَلِ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ بِطَهْرِ الْكَعْبَةِ أَوْ لَا فَقَالَ تَعَالَى "وَعَمَدَنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَاسْتَعِزَّ أَنْ يَطْهَرُوا نَيْبِنَا لِلطَّائِفِينَ" يَقُولُ "فَكَيْفَ الظَّاهِرِ طَهْرُهُ بِالطَّائِفِينَ مِنَ الْمُخْلُوقَاتِ وَرُكُوبُهُ الْبَاطِنِ طَهْرُهُ بِالنَّظَرِ الْخَالِ مِنْهَا أَحَدُ هَذِهِ النَّظِيرِ مِمَّا سِوَاهُ ثُمَّ أَحْرَمَ يَنْوِيهِ الرُّجُوعَ الْقُدْسِيَّ ثُمَّ دَخَلَ كَعْبَةَ الْقَلْبِ ثُمَّ طَافَ طَوَافَ الْقُدُومِ بِمِلَادَةِ اسْمِ الشَّارِئِ

اٹھارویں فصل

(شریعت اور طریقت کے حج کے بیان میں)

پس شریعت کا حج اسکی شرط اور ارکان کے ساتھ بیت اللہ کیلئے ہے یہاں تک کہ حج کا ثواب حاصل ہو جائے پس جب تشریلاً میں سے کوئی بھی شرط ناقص ہو جائے تو حج کے ثواب میں کمی ہوگئی اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو حج پورا کرنے کا حکم فرمایا بموجب ارشاد الہی... "اول حج اور عمرہ اللہ کیلئے پورا کر" پس شرائط میں سے سب سے اول احرام ہے پھر مکہ میں داخل ہونا پھر طواف قدیم پھر عرفات میں ٹہرنا پھر مزدلفہ میں ٹہرنا پھر منیٰ میں قربانی کا جانور ذبح کرنا پھر حرم میں داخل ہونا پھر کعبہ کا سات چکروں میں طواف کرنا پھر تکبیر زم زم پینا پھر مقام ابراہیم علیہ السلام میں دو گنا طواف ادا کرنا پھر شکار اور ایسی ہی باتیں حلال ہو جاتی ہیں جسکو اللہ تعالیٰ نے (حالات احرام میں) حرام فرمایا تھا پس اس حج کی جزاء و جزا سے آزادی اور (اللہ کے) قہر سے امان ہے جیسا کہ ارشاد الہی ہے "اور جو اس میں داخل ہوا امن میں ہوگیا" پھر طواف کرنا پھر وطن کو واپس ہونا اور لیکن طریقت کے حج کا بیان کہ اس کا سامان سفر اور اسکی سواری کا جانور پہلے یہ ہے کہ کسی صاحب تعلقین (پیر و مرشد) کی طرف توجہ کرے اور اس سے (تعلقین) حاصل کرے پھر زبان کے ذکر دائمی پر پابندی کرنا اور اسکے معنی (مقصود) کا لحاظ کرنا یا تمکک کرنا اسکے ذریعہ طلب کی زندگی حاصل ہو جائے پھر باطن کے ذکر میں مشغول ہو یہاں تک کہ اساء صفات کے ذکر دائمی پر پابندی کے ذریعہ اس (قلب) کو پاکیزہ بنائے تو صفات الہی کے انوار کے ساتھ باطن کا کعبہ ظاہر ہوتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل کو ارشاد فرمایا "یاد رہے نبیوں پر اور جلالہ انبیاء پر افضل درود و سلام ہو" پہلے کعبہ پاک و صاف کرنے کیلئے حکم فرمایا جتنا توجہ ارشاد الہی ہے "اور ہم نے ابراہیم و اسماعیل کو تاکید فرمائی کہ میرا گھر طواف والوں کیلئے خوب ستھر کر دو" پس ظاہری کعبہ وہ ہے جس کا پاک و صاف کرنا غلوقات میں سے طواف کرنے والوں کیلئے ہے اور باطن کا کعبہ وہ ہے کہ جسکو خالق کی ایک نگاہ سے ایسی پاک و صاف کرنے کے لئے اللہ کے سوا کسی اور سے ایسی پاک و صاف نہیں ہو سکتے پھر روح قدسی کا احرام پہننے پھر قلب کے کعبہ میں داخل ہو پھر اس دم دہم کے دائمی ذکر کے ذریعہ طواف قدیم کرے۔

ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى عَرَفَاتِ الْقَلْبِ وَهِيَ مَوْضِعُ الْمُنَاجَاةِ فَوَفَّ بِمَكَدَرَةِ الْإِسْمِ الثَّالِثِ وَ
الرَّابِعِ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى مَنْ دَلَفَةِ الْفَوَادِ وَجَمَعَ بَيْنَ الْإِسْمِ الْخَامِسِ وَالسَّادِسِ ثُمَّ
ذَهَبَ إِلَى مَنَى السِّرِّ وَهُوَ مَا بَيْنَ الْحَوْصَيْنِ فَوَفَّ بَيْنَهُمَا ثُمَّ دَخَلَ النَّفْسَ الْمُطْمَئِنَّةَ
بِمَكَدَرَةِ الْإِسْمِ السَّابِعِ لِأَنَّهُ اسْمُ الْفَنَاءِ وَرَأْفِعُ حُجَابِ الْكُفْرِ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ «الْكُفْرُ وَالْإِيمَانُ مَعَامَانِ مِنْ وَرَاءِ الْعَرْشِ وَهُمَا حِجَابَانِ بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الْحَقِّ
فَعَالِمُ أَحَدَهُمَا أَسْوَدُ وَالثَّانِي أَبْيَضُ ثُمَّ حَلَّى رَأْسَ الرُّوحِ مِنَ الصَّفَاتِ الْبَشَرِيَّةِ
بِمَكَدَرَةِ الْإِسْمِ الثَّامِنِ ثُمَّ دَخَلَ حَرَمَ السِّرِّ بِمَكَدَرَةِ الْإِسْمِ الثَّاسِعِ ثُمَّ وَصَلَ
رُؤْيَا الْعَالَمَيْنِ وَانْصَحَفَ فِي سَاطِئِ الْقُرْبَةِ وَالْأُنْسِ بِمَكَدَرَةِ الْإِسْمِ الْعَاشِرِ
ثُمَّ رَأَى جَمَالَ الْقَسْدِيَّةِ بِدَلَاكِيفٍ وَلَا تَشْبِيهِ ثَرْطَافِ سَبْعَةِ أَشْوَاطٍ بِمَكَدَرَةِ
الْإِسْمِ الْحَادِي عَشَرَ رَعَعَهُ سِتَّةُ أَسْمَاءٍ مِنَ الْقُرُوعَاتِ ثَوْبُ بَشْرُبٍ مِنْ يَدِ الْقُدْرَةِ
كَأَنَّهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى «وَسَفَّ لَهُمْ رِيحُهُمْ شَرَابًا مَلُورًا وَهَرًا» بِفُلْجِ الْإِسْمِ الثَّانِي
عَشَرَ ثُمَّ بَرَفَعَ مِنْ رَفْعِ الرَّجْعَةِ الْبَاقِيِ الْمُقَدَّسِ فَيَنْظُرُ إِلَيْهِ بَنُورٌ وَهَذَا مَعْنَى
قَوْلِهِ تَعَالَى «مَا لَعَيْنَ رَأَتْ» بِغَنَى لِقَاءِ اللَّهِ تَعَالَى «وَلَا أُدْنِ سَمْعَتْ» بِغَنَى
كَلَامِ اللَّهِ بِدَلَاوِ سَطْرِ الْحُزْفِ وَالْعَنُوتِ وَالْأَخْطَرِ عَلَى قَلْبٍ بِشَرِّ غَنَى ذَوَاتِ
الْقُوَّةِ وَالْخَطَابِ ثُمَّ حَلَّى مَا حَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى بِشَبْدِ الْسَّيِّئَاتِ إِلَى الْحَسَنَاتِ
بِنُكْرٍ وَأَسْمَاءِ التَّوْحِيدِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى «مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا
صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ فَرَأَنَّهُ» ثُمَّ الْعُنَى مِنْ
النَّفْسِ فَإِنَّ النَّفْسَانِيَّةَ ثَوْرًا آمِنًا مِنَ الْحُزْفِ وَالْحُزْنِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى «الْآنَ
أُولِيََاءُ اللَّهِ لِأَخْوَفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» بِرُسْ «بِقَضْلِهِ وَكَرَمِهِ»

پھر قرب کے عرفات کی طرف جائے اور وہ مناجات کا مقام ہے تب تیسرے اور چوتھے اسم کے دائمی ذکر کے ذریعے پھر
 پھر دل کے مزلوہ کی طرف جائے اور پانچویں اور چھٹے اسم کو جمع کرے پھر باطن کے نبی کی طرف جائے اور وہ دونوں
 حرم کے درمیان ہے پس ان دونوں کے بیچ پھر ساتویں اسم کے دائمی ذکر کے ذریعہ نفس طمیت کو ذبح کرے اسلئے
 کہ وہ اسم فنا والا اور کفر کا حجاب اٹھانے والا ہے جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”کفر اور ایمان عرش کے
 اطراف دو مقامات ہیں اور وہ دونوں بندے اور حق تعالیٰ کے بیچ دو حجابات (پرے) ہیں ان دونوں میں سے
 ایک (حجاب) سیاہ رنگ کا ہے اور دوسرا سفید“ پھر آٹھویں اسم کے دائمی ذکر کے ذریعہ بشری صفات سے
 روح کے سر کا حلق (سر کے بال منڈوانا) کرے پھر نویں اسم کے دائمی ذکر کے ذریعہ باطن کے حرم میں داخل ہو پھر
 اعتکاف کرنے والوں کو دیکھے اور دسویں اسم کے دائمی ذکر کے ذریعہ قرب والنس کے مقام میں اعتکاف کرے پھر
 کیفیت یا کسی تشبیہ کے بغیر حالِ حدیث کا دیدار کرے پھر گیارھویں اسم کے دائمی ذکر کے ذریعہ ساداتِ عکروں میں
 طواف کرے اور اسی کے ساتھ سات اسماء و فروعات ہیں۔ پھر بموجب ارشادِ الہی اور انہیں ان کے رب نے ستھری
 شراب پلائی، ”بارہویں اسم کے ساغر سے قدرت کے ہاتھوں (شرابِ لبور) پئے گا پھر باقی رہنے والی پاکیزہ ذات
 کی رفعت کے ساتھ بلند ہو گا پس اسی کے نور کے ذریعہ اسی کی صفیہ دیکھے گا۔ اور یہی معنی ہے اس ارشادِ الہی کا کہ
 ”کوئی اُنکھ ایسی نہیں کہ دیکھی ہو“ یعنی اللہ تعالیٰ کا دیدار اور ارشادِ الہی ”کوئی مکان ایسا نہیں کہ سنا ہو“ یعنی حرف
 اور آواز کے واسطے کے بغیر اللہ کا کلام اور ارشادِ الہی اور اس کا خیال کسی بشر کے دل میں نہیں ہوا۔
 مراد ذوقِ دیدار و خطاب ہے۔ پھر اسماء و توحید کی تکرار سے برائیوں کو نیکیوں سے بدلیں تو وہ سب باتین
 حلال ہوئیں جن کو اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا تھا جیسا کہ ارشادِ الہی ہے کہ ”جو توبہ کرے اور ایمان لائے اور اچھا
 کام کرے تو اسیوں کی برائیوں کو بھلائیوں سے بدل دے گا۔ پھر نفسانی تصرفات سے آزادی (مل جاتی ہے)
 پھر خوف و غم سے امن (حاصل ہو جاتا ہے) جیسا کہ ارشادِ الہی ہے ”آگاہ ہو جاؤے شک اللہ
 تعالیٰ کے ولیوں پر نہ خوف ہے اور نہ وہ غمگین ہوں گے“ اسی کے فضل و کرم سے،

ثُمَّ طَافَ طَوَافَ الصَّدْرِ بِسُكَّرٍ الْأَسْمَاءُ كُلُّهَا ثُمَّ الرَّجُوعُ إِلَى وَطَنِ الْأَصْلِيِّ
 فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ بِمُدَّةٍ مِنَ الْأَسْوَثِ ثَلَاثَ عَشْرَ وَهُوَ مُعَلِّقٌ بِعِلْمِ الْبَقِيَّةِ وَهَذِهِ
 الثَّانِيَّةُ فِي ذِكْرِ الْإِنْسَانِ وَالْعَقْلِ وَأَمَّا مَا وَرَاءَ ذَلِكَ فَدَعَاءُ مَعْنَى الْأَخْبَارِ
 عَنْهُ لِأَنَّهُ لَا يُدْرِكُ أَقْنَامُ وَلَا دَهَانُ وَلَا يَسَعُ الْخَوَاطِرُ فِي ذَلِكَ
 كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "أَنْ مِنْ الْعِلْمِ كَهَيْئَةِ الْمَكْنُونِ
 لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا الْعُلَمَاءُ بِاللَّهِ فَإِذَا نَطَقُوا الرَّبُّ بِكُودِهِ إِلَّا أَهْلُ الْغَيْبِ"
 قَالَ عَارِفٌ يَقُولُ مَا دُونَهُ وَالْعَالِمُ بِاللَّهِ يَقُولُ مَا دُونَهُ فَإِنَّ
 عِلْمَ الْعَارِفِ سِرُّ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَعْلَمُهُ غَيْرُهُ كَمَا
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ
 مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "إِنَّهُ
 يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ۝ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا
 هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى

طه ٨ ٥ .



پھر جملہ اسماء کی تکمیل کے ذریعہ طوافِ صدر ادا کرے پھر تیرہویں اسم کے دائمی ذکر کے ذریعہ بہترین صورت میں اپنے اصلی وطن کی جانب واپسی ہے اور وہ علم یقینی سے متعلق ہے اور سب تاویلاتِ زبان اور عقل کے دائرہ میں ہیں اور لیکن جو بات (اس سے آگے ہے تو اس کی خبر (اطلاع) دینا ممکن نہیں کیونکہ وہ عقلوں میں اور ذہنوں میں نہیں آسکتی اور وہ دلوں میں نہیں سماسکتی جیسا کہ فرمانِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”یہ علم ایک پوشیدہ حالت میں ہے جس کو علماء حق کے سوا کوئی دوسرا نہیں جانتا پس جب وہ (علماء) اس کے ساتھ کچھ لڑتے ہیں تو اہل غیرت (نخوت یا حسد کرنے والے) کے سوا کوئی بھی اس سے انکار نہیں کرتا پس عارف اس کی گہرائی کی بات کہتا ہے اور عالم ربانی اس کے اوپر کی (سطحی) بات کہتا ہے پس بے شک عارف کا علم اللہ تعالیٰ کا بھید ہے کہ اس کو کوئی دوسرا نہیں جانتا جیسا کہ ارشادِ الہی ہے ”اور وہ نہیں پاتے اس کے علم سے مگر جتنا وہ چاہے“ (یعنی) انبیاء اور اولیاء میں سے جیسا کہ ارشادِ الہی ہے ”و بے شک وہ (اللہ) بھیہ کو جانتا ہے اور اسے جو اس سے بھی زیادہ پھیلا ہے اللہ کے سوا کسی کی بندگی نہیں سب لچھ نام اسی کے ہیں۔“

الفصل التاسع عشر

فِي بَيَانِ الْوَجْدِ وَصِفَاتِهِ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "تَفْشَعُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ يَلْبِثُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ زُرًّا" وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى "أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُوْرٍ مِنْ رَبِّهِ قَوْلٌ لِلنَّاسِ سِيَرَةً فَلَمْ يُخَفِّرْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ زُرًّا" وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "مَنْ لَا وَجْدَ لَهُ لَا دِينَ لَهُ".

قَالَ الْحَبَشِيُّ سَيِّدُ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ "الْوَجْدُ مُصَادَقَةُ الْبَاطِنِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى يُؤَدِّثُ سُرُورًا وَخُرَافًا الْوَجْدُ عَلَى نَوْعَيْنِ الْوَجْدُ الْجَسَمَانِيَّةُ وَالنَّفْسَانِيَّةُ وَالْوَجْدُ الرُّوحَانِيَّةُ الرَّحْمِيَّةُ وَالْوَجْدُ النَّفْسَانِيَّةُ تَتَّوَجَّدُ بِقُوَّةِ الْجِسْمِ بِغَيْرِ قُوَّةِ الْجَذْبَةِ الْعَالِيَةِ الرَّحْمَانِيَّةِ مِثْلُ الرِّبَا وَالشَّهْوَةِ وَالشَّهْرَةِ وَهَذَا الْقِسْمُ كُلُّهُ بَاطِلٌ لِأَنَّهُ اخْتِيَارٌ عَنْ مَخْلُوبٍ وَمَسْلُوبٍ فَلَا تَجُوزُ الْمُرَافَعَةُ بِمِثْلِ هَذَا الْوَجْدِ وَمَا الْوَجْدُ الرَّحْمَانِيَّةُ بِقُوَّةِ الْجَذْبِ بَلْ بِمِثْلِ فِرَاعَةِ الْقُرْآنِ بِصَوْنِ حَسَنِ أَوْ شِعْرِ مُؤَدِّثٍ أَوْ ذِكْرِ مُؤَثِّرٍ كَدَيْبِقِي الْجِسْمِ قُوَّةً وَلَا اخْتِيَارًا وَهَذَا الْوَجْدُ رُوحَانِيَّةٌ وَكَمَانِيَّةٌ فَتَسْتَحِبُّ مُوَافَقَتَهُ وَالْبَهَّ إِشَارَةٌ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى "فَبَشِّرْ عِبَادِيَ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ الْكَلِمَ فَيَسْتَجِيبُونَ أَحْسَنَهُ" زُرًّا وَكَذَلِكَ أَصَوْتُ الْعَشَّانِ وَالطَّهْوَرِ وَالْحَائِ الْاَغَانِ فِي كُلِّ ذَلِكَ قُوَّةُ الرُّوحِ لَا مَدْخَلُ لِلنَّفْسِ وَالشَّهْوَةِ فِي مِثْلِ هَذَا الْوَجْدِ لِأَنَّ الشَّهْوَةَ لَا تَنْصَرِّفُ فِي الْقُلُوبِ النَّفْسَانِيَّةِ وَلَا تَصْرِفُ لَهُ فِي النُّوْرِ رَانِيَّةً وَالرُّوحَانِيَّةَ لَا تَهْدِي فِيهَا كَمَا يَهْدِي فِي الْمَاءِ وَكَذَلِكَ إِذَا نَحْنُ نَبْتَ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

انیسویں فصل

(وجد اور اس کی صفات کے بیان میں)

ارشاد الہی ہے ”دوہرے بیان والکھائے ان کے بدن پر بال کھڑے ہوتے ہیں بواپنے رب سے ڈرتے ہیں پھر ان کی کھالیں در در نرم پڑتے ہیں یا دھڑلا (کی رغبت) میں“ ارشاد الہی ہے ”تو کیا وہ جس کا سینہ اللہ نے اسلام کیلئے کھول دیا ہے تو وہ اپنے رب کی طرف سے نور پر ہے اس جیسا ہو جائے گا جو سنگدل ہے تو خرابی ہے ان کی جن کے دل یا دھڑلا کی طرف سے سخت ہو گئے ہیں“ اور فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”جس کو وجد نصیب نہیں اسکو دین بھی حاصل نہیں“ حضرت جفید رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ”وجد اللہ کی جانب سے باطن میں جگہ پاتا ہے تو خوشی یا غم کا اثر رونما ہوتا ہے“ پس وجد دو اقسام میں ہے (ایک وجد جلی نفسانی اور دوسرا وجد روحانی رحمی۔ پس وجد نفسانی غالب جلدیہ روحانی کی قوت کے لیے جہانی قوت سے پیدا ہوتا ہے جیسے دکھانے کیلئے سنے کیلئے اور شہرت کیلئے اور اس قسم کا وجد بالکل باطل ہے اسلئے کہ اس کا اختیار غلوب یا سلب نہیں ہوتا اور اس قسم کے وجد کی موافقت جائز نہیں ہے۔ اور لیکن وجد روحانی قوت جذبی سے ہے جیسے قرآن کو فوٹل لکھنے سے پڑھنے پڑھانے یا موزوں شعر یا موزوں ذکر سے پیدا ہوتا ہے کہ (میں) جسمانی طور پر نہ کوئی قوت باقی رہتی ہے نہ کوئی اختیار۔ اور یہ وجد روحانی و روحانی ہے پس اسکی موافقت مستحب (پسندیدہ) ہے اور اس ارشاد الہی میں اسی طرف اشارہ ہے کہ وہ خوشی سناؤ میرے ان بندوں کو جو کمال جگا کر بات سنیں پھر اسکی بہتری پر چلیں۔“

اور اسی طرح عاشقوں اور پرہیزگاروں کی (سُری) آواز بھول کی موسیقی ہے کہ ان سب میں ایک روحانی قوت ہے اور نفس و شیطان کا اس وجد میں کوئی دخل ہی نہیں اس لئے کہ شیطان نفسانی ظلمات میں تصرف کرتا ہے اور نورانیت اور روحانیت میں اس کو تصرف حاصل نہیں اس لئے کہ وہ اس میں ایسا گھل جاتا ہے جیسا کہ پانی میں نمک گھل جاتا ہے اور جیسا کہ حدیث میں (حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے) یوں

قَالَ «قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ وَاسْتِعَارَةُ الْحِكْمَةِ وَالْمَحَبَّةُ وَالْعِشْقُ وَالْأَصْرَافُ الْجَدِيمَةُ
قُوَّةٌ قُرْآنِيَّةٌ لِلرُّوحِ» فَالْوَجْدَانُ يَصِلُ النَّوْرُ إِلَى النَّوْرِ وَهُوَ الرُّوحُ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
«الطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ» ^{١٣٨} أَمَّا إِذَا كَانَ الْوَجْدُ نَفْسَانِيًّا وَشَبَعَانِيًّا لَا يَكُونُ فِيهِ
نُورٌ بَلْ يَكُونُ ظُلْمَانِيًّا وَكُفْرًا وَظُلْمًا يَصِلُ إِلَى الظُّلْمَانِ وَهُوَ النَّفْسُ تَبْقَى بِجِسْمِهِ كَمَا
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى «الْمُحْسِنَاتُ لِلْمُحْسِنِينَ» ^{١٣٩} وَلَيْسَ فِيهَا الرُّوحُ قُوَّةٌ فَحَرَكَاتُ الْوَجْدِ
لَوْحَانِ اخْتِلَافِيَّةٌ وَاضْطِرَارِيَّةٌ هَذَا لِاخْتِلَافِيَّةِ حُرُوكَةِ الْإِنْسَانِ الْعَصِيْبِ لَيْسَ فِي
جَسَدِهِ أَمٌّ وَلَا مَرَضٌ وَلَا سُقُوطٌ هَذِهِ الْحُرُوكَةُ غَيْرُ مَشْرُوعِيَّةٍ كَأَمْرٍ وَلَا اضْطِرَارِيَّةٍ
هِيَ الْحُرُوكَةُ الَّتِي تَحْصُلُ سَبَبُ اخْتِلَافِ قُوَّةِ الرُّوحِ فَهَذَا تَقَدُّرُ النَّفْسِ عَلَى مَعْنَاهَا لِأَنَّ هَذِهِ
الْحُرُوكَاتُ غَالِبَةٌ عَلَى الْحُرُوكَاتِ الْجَسْمَانِيَّةِ مِثْلَ حُرُوكَةِ الْحُمَى لِأَنَّ إِذَا غَلَبَتِ الْحُمَى عَلَى
أَحَدٍ حَمَزَتْ نَفْسُهُ عَنْ تَحْمِلِهَا نَدَا اخْتِلَافًا لِلنَّفْسِ جَبِينِيَّةً فَالْوَجْدُ إِذَا غَلَبَتْ عَلَيْهِ
الْحُرُوكَاتُ الرُّوحَانِيَّةُ يَكُونُ حَقِيقِيًّا وَالْوَجْدُ وَالسَّمَاعُ الْمُحَرَّكَ كَمَا فِي قُلُوبِ
الْعُشَّاقِ وَالْعَارِفِينَ وَطَعَامُ الْمُحِبِّينَ وَمَقْوَى الْعَالَمِينَ وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
«أَنَّ سَمَاعَ الصَّوْتِ الْحَسَنَ الْمُسْتَرْجِعَ لِقَوْمٍ فَرَضُوا لِقَوْمٍ سُنَّةَهُ وَلِقَوْمٍ بَدَعَهُ الْفَرَضُ
لِلْقَوْمِ وَالسُّنَّةُ لِلْمُحِبِّينَ وَالْبَدْعُ لِلْعَارِفِينَ» وَلِذَلِكَ كَانَتْ الْقُبُورُ تَنْفَعُ عَلَى
رَأْسِ دَاوُدَ عَلَى سَبَبِهَا وَعَلَيْهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّجْدَةِ لِاسْتِمَاعِ صَوْتِهِ وَحُرُوكَةُ الْوَجْدِ
عَلَى عَشْرَةِ أَوْجُهٍ بَعْضُهَا جَلِيلٌ بَاطِنٌ وَبَعْضُهَا خَفِيَ لَا يَطْلُمُ أَشْرَافِي
الْجَسَدِ كَهَيْلِ الْقَلْبِ الْمَذْكُورِ لِلَّهِ تَعَالَى وَفَرَادَةُ الْقُرْآنِ بِالْقُرْآنِ الْحَسَنِ وَمِنْهَا الْبَحَاءُ
وَالنَّائِمُ وَالْخَوْفُ وَالْحُزْنُ وَالنَّاسُفُ وَالْخَبَرَةُ عَزَّ ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى وَالْتِمَادُ وَالنَّصْرَةُ
وَالْتَعَبُّ فِي الْبَاطِنِ الظَّاهِرِ وَمِنْهَا الْعَلَبُ وَالشُّوقُ وَالْمَحَارَاةُ وَالْعَرَفُ.

فرمایا کہ ”قراآن کا پڑھنا اور حکمت محبت اور عشق کے اشعار اور جذباتی آوازیں روح کے لئے نورانی قوت ہیں۔“ پس وجد کی کیفیت یہ ہے کہ (ایک) نور (دوسرے) نور سے جا ملتا ہے اور وہ ہے روح۔ جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”ستھری عورتیں ستھرے مردوں کے لئے ہیں“ مگر وجد نفسانی اور شیطانی ہوتا ہے تو اسی میں نور نہیں ہوتا بلکہ وہ کفر و ظلمت بھرا ہوتا ہے۔ اور ظلمت ظلمت سے جا ملتا ہے اور وہی نفس ہے کہ اس کو اپنی ہی جنس سے تقویت پہنچتی ہے چنانچہ ارشاد الہی ہے کہ ”گنہری عورتیں گندے مردوں کے لئے ہیں“ جس میں روح کے لئے کوئی قوت نہیں ہے۔ پس وجد کی حرکات دو قسم ہیں (ایک) اختیاری اور (دوسری) اضطراری۔ اختیاری تو صحیح (مندرست) انسان کی حرکت کی طرح ہے کہ اس کے بدن میں نہ دکھ ہے نہ بیماری ہے نہ بگاڑ ہے تو یہ حرکت غیر شرعی ہے جیسا کہ اوپر گزرا اور اضطراری وہ حرکت ہے جو دوسرے سبب جیسے روحانی قوت سے حاصل ہوتی ہے۔ پس نفس میں اس کو پیدا کرنے کی قدرت نہیں اس لئے کہ یہ حرکات جہانی حرکتوں پر غالب ہیں جیسے بخاری حرکت کہ جب کسی پر بخار غالب ہو تو اس کا نفس اس کو برداشت کرنے سے عاجز ہوتا ہے پس نفس کو اس وقت کوئی اختیار حاصل نہیں رہتا۔ پس وجد جبکہ اس پر روحانی حرکات غالب آجائیں حقیقی ہوتا ہے۔ اور وجد و سماع عاشقوں اور عارفوں کے دلوں میں تحریک پیدا کرنے کا ذریعہ اور محبت کرنے والوں کیلئے غذائے او طالبوں کیلئے قوت بخشنے والے ہوتے ہیں۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی گئی ہے کہ شرع کے موافق خوش آواز سماع بیشک ایک قوم کیلئے سنت اور ایک قوم کیلئے بدعت ہے (یعنی) خاصانِ خدا کیلئے فرض، اہل محبت کیلئے سنت اور غافلوں کیلئے بدعت ہے اور اسی لئے پندے حضرت داؤد علیہ السلام پر (بیٹھ) جلتے تھے تاکہ آپ کی آواز کو سنیں۔ حالت وجد کی دل و جویات میں جن میں سے بعض جلی (ظاہر) ہیں جن کا اثر حرکات میں ظاہر ہوتا، اور ان میں سے بعض خفی (پوشیدہ) ہیں جن کا اثر بدن میں ظاہر نہیں ہوتا جیسے اللہ کے ذکر کی طرف دلی توجہ اور خوش آواز سے قرآن پڑھنا اور ان ہی وجوہات میں سے ہونا دکھ کا اظہار کرنا، اور خوف و غم کرنا اور انسوس کرنا اور حیرت کرنا جبکہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہو نیز تجرد (تہائی) نصرت اور ظاہر باطن میں تغیر چھوڑنا اور ان ہی وجوہات میں سے طلبِ شوق، گرمی اور پسینہ کا پیدا ہونا۔

الفصل العشرون

في بيان الخلوة والعزلة

وهي على وجهين ظاهر وباطن فالخلوة الظاهرة عزل نفسه وحبس بدنه عن الناس كجلد بؤذى الناس بأحد في الدميمة ويترك النفس مع ما لوفاها ويحبس حواسها الظاهرة لفتح الحواس الباطنية بنبيه الإخلاص والموت بالأزادة ودخول القبر ويكون نيته في ذلك رضاء الله تعالى ورفع شر نفسه عن المسلمين كما قال النبي صلى الله عليه وسلم "المسلم من سلم المسلمون من يده ولسانه وكف لسانه عما لا يحبه" وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم "سلامة الإنسان من قبح اللسان وكف عيشه عن الحياتة والتظلم إلى الحرام وكذا كف أدنائه ويديه ورجليه" وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم "العينان ترينان" وحصل من كل زنا من هذه الأعناء شخص قبيح في الصورة الخبيثة بقوم معه يوم القيامة ويشهد عليه عند الله تعالى ويأخذ صاحبه فعذب به في النار فلذا ناب وحبس نفسه لتبدل الصورة الخبيثة إلى صورة امرئ ملبس وباعد صاحبه إلى الجنة كما قال الله تعالى ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى ^{الجنة} فكانت الخلوة حصنة من المعاصي فينبغي أن يعمل صالحا ويكون محسنا كما قال الله تعالى "إن رحم الله قريب من المحسنين" ^{أما} ^{٥٤} وكما قال الله تعالى "فمن كان برحوا فإزره فليعمل عملا صالحا هفت" ^{٥٥} وأما خلوة الباطن أن لا يدخل في قلبه من التفكرات التوسات والشهوات

بیسویں فصل (خلوت اور گوشہ نشینی کے بیان میں)

اور وہ دو صورتوں پر ہے ظاہر اور باطن۔ پس ظاہری خلوت اپنے نفس کی گوشہ نشینی ہے اور وہ لوگوں سے اپنے جسم کا میل جول بند رکھنا ہے تاکہ وہ اپنے بُرے سلوک سے لوگوں کو نہ متا سکے اور نفس کی پسندیدہ باتوں (خواہشات) کو ترک کر دے اور ظاہری حواس پر پابندی عائد کر دے تاکہ اخلاص و نیت، موتِ اِرادِی اور قبر میں داخل ہونے کے خیال سے باطنی حواس کھل جائیں اور اس سلسلہ میں اس کی نیت محض اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنا اور مسلمانوں سے نفس کی بُرائی کو دور کرنا مقصود ہے۔ چنانچہ فرمانِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”مسلمان وہی ہے کہ جس کے ہاتھ اور زبان سے مسلمان محفوظ رہیں اور وہ اپنی زبان کو لایعنی (فضول) باتوں سے روکے“ اور جیسا کہ فرمانِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”انسان کی سلامتی کا تعلق زبان کی طرف سے ہے اور اپنی دونوں آنکھوں کو حیات سے اور حرام کی جانب نظر کرنے سے باز رکھے نیز اسی طرح اپنے دونوں کانوں، ہاتھوں اور پاؤں کو بھی (حرام سے) روکے رکھے“ جیسا کہ فرمانِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”دونوں آنکھیں زنا کرتی ہیں“ اور ان اعضاء کے زنا کا انتخاب ایک بد صورت جھشی (سیاہ صورت والا) انسان وہ میری شخصیت بنتی ہے جو قیامت کے دن اس (زانی) کے ساتھ کھڑا ہوگا اور اللہ تعالیٰ کے پاس اس پر گواہی دے گا اور (زنا) والے کو پکڑے گا پھر اس کو آگ کے عذاب میں ڈالا جائے گا۔ پس جب توبہ کرے اور اپنے نفس کو قیام میں رکھے تو اسکی بد صورت، ایک بے ڈاڑھی مونچھیں نیکن چہرہ والے لڑکے کی صورت میں تبدیل ہو جائے گا اور اسکو پکڑ کر جنت کی طرف لے جایا جائے گا جیسا کہ ارشادِ الہی ہے ”اور نفس کو خواہش سے روکا تو بے ترک جنت ہی ٹھکانہ ہے“ پس خلوت گناہوں سے بچانے والا قلعہ ہے۔ پس اسکو چاہیے کہ نیک کام کرے اور وہ نیک خصلت ہو جاتا ہے جیسا کہ ارشادِ الہی ہے ”بے ترک اللہ کی رحمت نیکوں سے قریب ہے“ اور ارشادِ الہی ہے ”تو ہے اپنے رب سے ملنے کی امید ہے چاہے کونیک کام کرے، اور اللہ باطنی خلوت ہے، کیلئے قلب میں نفاذی ہو جائے اور نہ ہو۔“

مِثْلَ حَبَّةِ الْمَثَكِ لَا تِ وَالْمُكْسُورَاتِ وَالْمَشْرُوبَاتِ وَمِثْلَ حَبَّةِ الْأَهْلِ
وَالْعِيَالِ وَمِثْلَ حَبَّةِ الْحَبُونَاتِ وَالنَّجَسِ وَالشُّعْرَةِ وَالشُّهْرَةِ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «الشُّهْرَةُ أَفْءُ وَكُلُّ مَا يَنْتَازِمُ الْأَمْرُ لِرَاحَةِ وَكُلُّ مَا
يَتَوَقَّاهَا لَا يَدْخُلُ فِي قَلْبِهِ بِالْخَيْرِ» مِثْلَ الْحَبْرِ وَالْعُجْبِ وَالْبُخْلِ وَغَيْرِ ذَلِكَ
مِنَ الدَّمَائِمِ فَإِذَا دَخَلَ فِي قَلْبِ الْخَلْقِ مِنْ هَذِهِ الدَّمَائِمِ فَسَدَتْ خَلْقُهُ وَقَلْبُهُ
وَفَسَدَ مَا فِي قَلْبِهِ مِنْ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَاتِ وَالْإِحْسَانِ فَبَقِيَ الْقَلْبُ بِلَا مُنْفَعَةٍ كَمَا
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى «إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْمُفْسِدِينَ» يَرْشِدُ كُلُّ مَنْ كَانَ فِيهِ مِنْ هَذِهِ
الْمُفْسِدَاتِ فَهُوَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ وَإِنْ كَانَ فِي ظَاهِرِ صُورِهِ مِنَ الصَّالِحِينَ كَمَا قَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «الْحَسَدُ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ» وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «الْجِبَّةُ أَشَدُّ مِنَ الزَّيْنِ» وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «الْفِتْنَةُ نَائِمَةٌ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ
أَهْطَلَهَا» وَقَالَ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «الْبُخْلُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ وَلَوْ كَانَ عَبْدًا أَوْ زَعِيدًا» وَقَالَ
صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «الرَّيْبُ شَرُّ وَتَرْكُهُ كَمَنْعَةِ قَارَةٍ» وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «الْتَّمَامُ
لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ» وَغَيْرُ ذَلِكَ مِنَ الْأَحَادِيثِ فِي اخْتِلَافِ الدِّمَنِ فَهَذَا الْأَقْيَلُ
فَالْمَقْصُودُ مِنَ التَّصَوُّفَاتِ تَصْفِيَةُ الْقَلْبِ لِمَا وَقَعَ الْأَهْوَاءُ النَّفْسَانِيَّةُ عَنْ
أَصْلِهَا الْخَلْقِ وَالزَّهَادَةِ وَالصَّمْتِ وَمُلازمةِ الذِّكْرِ بِالْإِمْرَادَةِ وَالْمُحِبَّةِ وَالْإِخْلَاصِ
وَالتَّوْبَةِ وَالْإِعْتِمَادِ الصَّحِيحِ السَّقَى تَبَعًا عَلَى أَثَرِ السَّلَفِ مِنَ الصَّالِحِينَ وَالصَّحَابَةِ
وَالتَّالِعِينَ وَالْعُلَمَاءِ الْعَامِلِينَ وَمِنَ الْمَشَائِخِ الصَّالِحِينَ فَإِذَا اجْتَلَسَ الْمُؤْمِنُ
الْمُوحَّدُ فِي الْخَلْوَةِ بِالتَّوْبَةِ وَالتَّلَافُظِ وَمَعَ هَذِهِ الشَّرَاطِطِ الْمَذْكُورَةِ خَلَصَ اللَّهُ
عَمَلَهُ وَفَوَّضَ قَلْبَهُ وَلَيْسَ جِلْدُهُ وَطَهَّرَ لِسَانَهُ وَجَمَعَ حَوَاسَهُ مِنَ الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ

مٹا کھانے کمانے پینے کی چیزوں سے محبت اور جیسے بیوی بچوں سے محبت اور جیسے جانوروں سے محبت (اور دکھانے سنانے اور شہرت حاصل کرنے کی باتیں۔ جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”شہر اور شہرت حاصل کرنے کی ہر شے ایک آفت ہے اور گمنامی اور اس سے ہم آہنگ ہر بات راحت ہے اور غرور، گھنڈ، کجخو سی وغیرہ جیسا براہوں اس کے قلب میں اپنے اختیار سے آئے نہ پائیں۔ پس جب ان برائیوں میں سے کوئی ایک کسی خلوت والے شخص کے قلب میں داخل ہو تو اس کی خلوت اس کا دل اور اس کے دل میں موجود نیک اعمال اور بھلائی سب رائیگاں ہو گئے پس قلب کوئی فائدہ حاصل کئے بغیر یا قریب جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”بے شک اللہ فاسد کلم کو نہیں منور تا“ پس ہر وہ بات جو اس (دل) میں ان مفسدات میں سے موجود ہو وہی مفسدات میں سے ہے اگرچہ وہ ظاہری صورت میں نیک لوگوں کی طرح نظر آئے جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”حدیث کیوں کو اس طرح کھا جاتا ہے جس طرح کہ آگ اندھن کو کھا جاتی ہے“ اور فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”غیبت زنا سے زیادہ سخت ہے“ اور فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ ”فتنہ سونے والی (بلا) ہے اس پر اللہ تعالیٰ نے لعنت فرمائی ہے جس نے اس (رسولے فتنے) کو جگایا“ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”بخیل جنت میں داخل نہ ہوگا اگرچہ کہ وہ عابد یا زاہد بھی ہو“ اور فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”ریا (دکھاوا) شرک ہے اور اس کا ترک کر دینا کفارہ ہے“ اور فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”چغل خور جنت میں داخل نہ ہوگا“ اور اسی طرح کی دیگر حلوت بری عادتوں کے بارے میں ہیں پس یہ احتیاط (کا مقام) ہے پس تقویٰ سے مقصود یہی ہے کہ بُرے قلب کی صفائی ہو اور احتلاق سے حاف کیا جائے اور نیک احتلاق ریاضت، خاموشی ارادۃ دائمی ذکر پر پابندی، محبت و اخلاص، توبہ و معجز و درخش اعتقاد کے ذریعہ تقاضا خواہشات کا بڑے سے قلع قمع کر دیا جائے جو کہ صالحین، صحابہ، تابعین اور باعمل علماء اور برگزیدہ مشائخ جیسے اسلاف کرام کے نقش قدم پر چلنے سے نصیب ہوگی پس ایک توحید کا متوالا موئن توبہ و تلقین اور بیان کردہ شرائط کے ساتھ جب خلوت نشینی اختیار کرے تو اللہ تعالیٰ اسکے عمل کو خالص کر دیتا ہے اور اسکے دل کو روشن کر دیتا ہے اور اسکی جگر کو لاکھ گرم دیتا ہے اور اسکی زبان کو پاک کر دیتا ہے اور اسکے ظاہر و باطن کو ساتھ جمع فرما دیتا ہے۔

وَرَفَعَ عَمَلَهُ الْحَصْرَ بِهِ وَسَمِعَ دُعَاءَهُ كَمَا يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ أَيْ قَبِلَ اللَّهُ
دَعْوَتَهُ وَشَأْنَهُ وَتَضَرُّعَهُ وَأَنَالَ عِزَّضَهُ وَنَوَّيْتَهُ بِالْمُحِبِّينَ مِنَ الْفَرُوبَةِ وَالذَّرَجَةِ
كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الصَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ" فَأَمَّا
وَالْمُرَادُ مِنَ الْحَصْرِ الْبَيْتَانِ يَحْفَظُ لِسَانَهُ مِنَ اللَّغْوِ يَأْتِي بَعْدَ كَوْنِهِ إِلَهًا لِذِكْرِ
الذِّكْرِ الْعَالَمِيِّ وَتَوْحِيدِهِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَدَقَتِهِمْ
حَاشِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ" وَهُنَّ "فَرَفَعَ الْعَمَلَ وَالْعِلْمَ
وَالْعَامِلَ إِلَى الرَّحْمَةِ وَتَرَبُّعَهُ بِالْمَغْفِرَةِ وَالرِّضْوَانِ وَلَاذِ احْتِصَالِ
لِلْعُلُوقِ فِي هَذِهِ الْمَقَامَاتِ كَانَ قُلُوبُهُ كَالْبَحْرِ لَا يَتَغَيَّرُ مَا يَدُ الْتَّائِسِ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "كُنْ بَحْرًا لَا يَنْغَيَّرُ قَمُوتُ الْبَرِّيَّاتِ التَّفْسَانِيَّةِ كَمَا
غُرِقَ فِرْعَوْنُ وَالْهَيْبَةُ مَا يَنْتَحِقُونَ فِي الْبَحْرِ وَلَمْ يَفْسِدِ الْبَحْرُ ثُمَّ تَكُونُ
سَيْفِينَةُ الشَّرِيعَةِ سَلِيمَةً جَارِيَةً عَلَيْهِ وَتَكُونُ الشَّرِيعَةُ الْفُتَيْسَى عَوَاصًا
إِلَى تَغْرِهِ فَتَصِلُ إِلَى دُرَّةِ الْحَقِيقَةِ وَتَخْرُجُ مِنْهَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ لِأَنَّ
هَذَا الْبَحْرَ حَصَلَ لِمَنْ جَمَعَ بَحْرَ الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ فَلَمْ يُمْكِنْ بَعْدَهُ الْفَسَادُ
فِي الْقَلْبِ وَتَكُونُ تَوْبَتُهُ نَاصِحَةً لَهُ وَعَمَلُهُ نَافِعًا لَهُ وَلَا يَمِيلُ إِلَى
الْمُنَاقَبَةِ قَصْدًا وَهُوَ كُنُ السُّهُورِ وَاللَّيْسَانِ
مَغْفُورًا عَنْهُ بِالِاسْتِغْفَارِ وَالسَّادِمِ
إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى



اور اس کے عمل کو اپنی بارگاہ میں قبولیت عطا فرماتا ہے۔ اور اس کی دعا کو مستجاب ہے جیسا کہ کہتا ہے۔
 ”اللہ اس کو سن لیا جو بھی حمد بیان کی گئی“۔ یعنی اللہ نے اس کی پکار اس کی تناء اور اس کے گڑ گڑانے
 کو قبول فرمایا اور اس کے بدلے اپنے بندے کو قُربِ خاص اور رُتبِ بلند سے نوازا۔ جیسا کہ ارشادِ الہی ہے
 ”اسی کی طرف پڑھتا ہے پاکیزہ کلام اور جو نیک کام ہے وہ اسے بلند کرتا ہے“ اور کلمِ العلیب (پاکیزہ کلمات)
 سے مراد اپنی زبان کو لغو باتوں سے محفوظ رکھنا ہے جیسے زبانِ اللہ کے ذکر اور اس کی توحید کا آلہ بن جائے۔
 جیسا کہ ارشادِ الہی ہے ”بے شک ایمان والے مراد کو پہونچے جو اپنی نازیں گڑ گڑاتے ہیں اور جو کسی یہودہ بات کی
 طرف التفات نہیں کرتے“ پس علم و عمل قبول کئے جاتے ہیں اور عامل کو مغفرت اور خوشنودی کے ذریعہ
 اس (اللہ) کی رحمت، قُربِ خاص اور درجات عطا کئے جاتے ہیں۔ اور جب خلوت نشین کو یہ رُتیبے
 حاصل ہو جائیں تو اس کا قلب سمندر کی طرح ہوجاتا ہے۔ جو لوگوں کے ایذا پہنچانے سے تغیر پذیر ہی
 نہیں ہوتا۔ جیسا کہ فرمانِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ ”ایسا سمندر ہو جا جس میں تغیر نہ آئے“
 پس نفسانی زمینیں فنا ہو جاتی ہیں جیسا کہ فرعون اور اس کی اولاد سمندر میں ڈوب گئی جس کے کہ
 وہ مستحق تھے اور سمندر کا کچھ نہیں بگڑا۔ پھر شریعت کا جہاز اس میں سلامتی کے ساتھ رواں
 ہوتا ہے اور روحِ قدسی اس (سمندر) کی تہ تک غوطہ کھاتے ہوئے ہے وہ حقیقت کے گوہر تک
 جا پہنچتا ہے اور اس سے موتی اور موتی کے نکال لاتا ہے اور اس لئے کہ یہ سمندر اُسی نے پایا جس
 نے ظاہری و باطنی سمندروں کو جمع کیا پھر اس کے بعد قلب میں کوئی فساد ممکن نہیں اور اس کی
 توبہ اس کے لئے خاص ہو جاتی ہے اور اس کا عمل اس کے لئے نفع بخش ہو جاتا ہے اور ممنوعات
 (شریعت کی خلاف ورزیاں) کی طرف وہ عمداً راغب نہیں ہوتا اور اگر اللہ چاہے تو استغفار
 اور تداومت کے ذریعہ اس کی بھول چوک معاف ہو جاتی ہے۔

الفصل الحادي والعشرون

في أوامر الخلوة

يَتَّبِعِي الْخُلُوتِي أَنْ يَحْتَمِلَ الْخُلُوتَ بِالصَّوْمِ إِنْ اسْتَطَاعَ وَيُصَلِّي الصَّلَاةَ الْخَمْسَ بِالْجَمَاعَةِ فِي الْمَسْجِدِ بِأَوْفَاتِهَا مَعَ سِتْنِهَا وَشَرِطِهَا وَأَمَرَ كَاهِنًا عَلَى النَّعْدِلِ وَيُصَلِّي اثْنَيْ عَشْرَةَ رُكْعَةً بَعْدَ نِصْفِ اللَّيْلِ وَثَلَاثَةَ بَيْتِهِ الْمَجِيدِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "وَمِنَ اللَّيْلِ فَسُجِّدْ لَهُ يُفْلِحْ" لَكَ نَبِيُّ إِسْرَائِيلَ "وَكَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "تَتَجَافَى جُنُودُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ سَبْحًا" وَيُصَلِّي رُكْعَتَيْنِ بَيْنَهُمَا الْإِسْرَءِيلُ إِنْ بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَرُكْعَتَيْنِ بَعْدَهُ بَيْنَهُمَا الْإِسْتِعَادَةُ بِالْمَقُودَيْنِ وَرُكْعَتَيْنِ بَيْنَهُمَا الْإِسْتِخَارَةُ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رُكْعَتَيْنِ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً وَسُورَةَ الْاِحْتِلَافِ سَبْعًا وَسِتَّ رُكْعَاتٍ بَعْدَهَا بَيْنَهُمَا الْقُحُوتُ وَرُكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا بَيْنَهُمَا كَفَّارَةُ الذَّنْبِ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ بَعْدَ الْفَاتِحَةِ إِنَّا اعْطَيْنَاكَ سَبْعَ مَرَّاتٍ فَإِذَا صَلَّى ذَلِكَ كَقَرْدُ نَوْبِ الذَّنْبِ وَتَجَامُنَ عَذَابِ الْغُيُوتِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "إِسْتَفْزِ هُوَامَ مِنَ الْبُؤْسِ فَإِنَّ عَامَّةَ عَذَابِ الْغُيُوتِ مِنْهُ" وَيُصَلِّي أَرْبَعَ رُكْعَاتٍ بَيْنَهُ صَلَاةَ التَّسْبِيحِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةَ مَعَهَا وَيَقُولُ بَعْدَ الْفَرَاعَةِ فِي الْقِيَامِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً ثُمَّ يُكَبِّرُ قَرْنًا وَيَقُولُ فِي رُكْعَتَيْهِ سُبْحَانَ اللَّهِ (الح) عَشْرَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يُكَبِّرُ وَيَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يَقُولُ عَشْرَ مَرَّاتٍ أَيْضًا

اکیسویں فصل

(خلوت کے اوراد کے بیان میں)

خلوت نشین کے شایان ہے کہ اگر سکتا ہو تو خلوت (نہائی) کو روزہ سے آراستہ کرے اور پانچوں نمازیں بہ پابندی وقت مسجد میں یا جامعہ میں، ان کے سنتوں کے ساتھ اور ان کے شرائط اور ارکان کے ساتھ اعتدال سے ادا کرے اور نصف و نہائی رات کے بعد بارہ رکعتیں نماز تہجد کی نیت سے پڑھے جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”اور رات کے کچھ حصے میں تہجد کو وہ خاص تمہارے لئے زیادہ ہے“ اور جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”ان کی کڑواہٹ خواب گاہوں سے جدا ہوتی ہیں“ اور آفتاب طلوع ہونے کے بعد اشراف کی نیت سے دو رکعت نماز پڑھے اور اس کے بعد استعاذہ کی نیت سے تین (سورہ فلق و ناس) کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھے اسکے بعد استعاذہ کی نیت سے دو رکعت نماز اس طرح ادا کرے کہ ہر رکعت میں ایک بار سورہ فاتحہ ایک بار اَللّٰہُ اور سات بار سورہ اخلاص پڑھے اور اس کے بعد چاشت کی نیت سے چھ رکعت نماز پڑھے اور اس کے بعد کفارہ گناہ کی نیت سے دو رکعتیں اس طرح ادا کرے کہ ہر رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد سات بار سورہ کوثر پڑھے پس جب یہ سب پڑھ لیا تو انشاء اللہ گناہ کے گناہوں کا کفارہ ہوا اور قبر کے عذاب سے نجات پایا۔ جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ”پیشاب سے اپنے کو پاک رکھو کہ عام لوگوں کو اسی سے عذاب قبر ہوتا ہے“ اور صلوة التسبیح کی نیت سے چار رکعت نماز پڑھے اس طرح کہ ہر ایک رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ کوئی سورہ ہو اور قرأت کے بعد قیام میں ”سُبْحَانَ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَلَا إِلٰهَ إِلَّا اللّٰهُ وَاللّٰهُ أَكْبَرُ“ پندرہ بار کہے پھر تکبیر کہے اور رکوع کرے اور رکوع میں سبحان اللہ سے آخر تک (وہی تسبیح) دس بار کہے۔ پھر تکبیر کہے اور اپنا سر اٹھائے۔ پھر دس بار وہی (تسبیح) کہے۔

ثُمَّ يَسْجُدُ وَيَقُولُ فِي السَّجْدَةِ الْأُولَى اهُنَّ عَشْرَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ
وَيَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ عَشْرَ مَرَّاتٍ اهُنَّ وَ يَسْجُدُ ثَانِيًا وَيَقُولُ فِي السَّجْدَةِ
الثَّانِيَةِ عَشْرَ مَرَّاتٍ اهُنَّ ثُمَّ يَقُولُ اهُنَّ عَشْرَ مَرَّاتٍ بَعْدَ السَّجْدَتَيْنِ وَيَقُولُ فِي
رُكْعَةِ الثَّانِيَةِ بَعْدَ الْقِرَاءَةِ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً هَكَذَا يَقْعَلُ فِي
الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَالثَّلَاثَةِ وَالرَّابِعَةِ وَيُصَلِّي هَذِهِ الصَّلَاةَ بِعِنَى
صَلَاةِ السَّبْحِ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ إِنْ اسْتَطَاعَ وَلَا يَفْقِي كُلَّ جُمُعَةٍ
مَرَّةً وَلَا يَفْقِي كُلَّ شَهْرٍ مَرَّةً وَلَا يَفْقِي كُلَّ سَنَةٍ مَرَّةً وَلَا يَفْقِي عُمُرٍ
مَرَّةً وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَبْدِ الْعَبَّاسِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "مَنْ مَلَكَ
هَذِهِ الصَّلَاةَ غَفَرَ اللَّهُ ذُنُوبَهُ كُلَّهَا وَإِنْ كَانَ كَثِيرًا مِنْ عَدَدِ الرِّمَالِ
وَعَدَدِ نَجْمِ السَّمَاءِ وَعَدَدِ الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا وَتَبَنَّى لِلْعَالِيَةِ أَنْ يَقْرَأَ دُعَاءَ
السَّبْحِ فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ وَيَقْرَأَ مِنَ الْقُرْآنِ فِي كُلِّ يَوْمٍ مِقْدَامَ
مِائَتَيْنِ آيَةٍ ثُمَّ يَكْفِيكَ اللَّهُ تَعَالَى كَثِيرًا أَمَّا تَجَهَّرُ إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَهْلِ وَخَفِيَةً
إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْخَفِيَةِ وَمَقَامُ الْغَنِيِّ يَكُونُ بَعْدَ حَبَاةِ الْقَلْبِ وَقَطْعُهَا
بِلِسَانِ السِّرِّ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ بِقُرْآنِهِ" ثُمَّ فِي كُلِّ
يَوْمٍ يُسَبِّحُ وَاللَّيْلُ يَهْتَمُّ بِأَمَلِهِ وَيَقْرَأُ كُلَّ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فِي كُلِّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ
وَيُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَةَ مَرَّةٍ وَيَقُولُ اسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ
أَيْضًا فِي كُلِّ يَوْمٍ إِنْ اسْتَطَاعَ إِذَا دَامَ مَا شَاءَ مِنَ النَّوَائِلِ وَالسَّلَاقِ وَلَا يَصْبُغُ
أَجْرُهُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "إِنَّ اللَّهَ لَا يَصْنَعُ
أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ - ص ١١٥"

پھر سجدہ کرے اور اپنے پہلے سجدہ میں بھی دس بار وہی (تسبیح) کہے پھر سر اٹھائے اور دوا
 سجدوں کے درمیان بھی دس بار وہی (تسبیح) کہے اور دوسرا سجدہ کرے اور سجدہ ثانی میں بھی
 دس بار وہی (تسبیح) کہے پھر دونوں سجدوں کے بعد بھی دس بار وہی (تسبیح) کہے پھر کھڑا ہوا اور
 دوسری رکعت میں قرأت کے بعد پندرہ بار (وہی تسبیح) کہے اسی طرح دوسری تیسری اور چوتھی رکعت
 میں کرے اور یہ نماز یعنی صلوٰۃ التسبیح اگر ہو سکے تو ہر دن میں اور ہر رات میں پڑھے ورنہ ہر جمعہ میں
 ایک بار ورنہ ہر ہفتہ میں ایک بار ورنہ ہر سال میں ایک بار ورنہ اپنی عمر میں ایک بار پڑھے اور حضور
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا جو کوئی یہ نماز پڑھے
 اللہ اس کے جملہ گناہوں کو معاف فرما دے گا۔ اگرچہ (اسکے گناہ) تعداد میں سنگین ہوں اور آسمان
 کے ستاروں اور سب اشیاء کا تعداد سے بھی زیادہ ہوں۔ اور طالب کو چاہیئے کہ روزانہ ایک بار
 یا دو بار دعائے سیفی پڑھے اور روزانہ قرآن میں سے تقریباً دو سو آیتیں پڑھے پھر اللہ تعالیٰ
 کا ذکر کثرت سے کرے اگر جبری ذکر کا اہل ہو تو جبری (آواز سے) ذکر کرے اور اگر ذکر خفی کا
 اہل ہو تو خفیہ (آہستہ) ذکر کرے اور ذکر خفی والوں کا مقام قلب کے زندہ ہونے کے بعد ہے
 اور اس (ذکر خفی) کا ادا کرنا سر (باطن) کی زبان کے ذریعہ ہے۔ جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”و اور اللہ
 کو یاد کرو جیسا کہ تمہیں ہدایت دی ہے“ پھر ہر روز کے لئے ایک نام ہے اور پروردگار ہی اسکے
 اہل کو جانتا ہے اور روزانہ سو مرتبہ قل ھو اللہ احد (سورہ اخلاص) پڑھے اور تنو مرتبہ
 حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھے اور ”استغفر اللہ و اتوب الیہ“
 روزانہ اتنی ہی تنو مرتبہ پڑھے اگر ہو سکے تو نوافل اور تلاوت میں جو چاہے زیادہ کرے اور اللہ کے
 پاؤں اس کا آجر رائگاں نہیں ہوتا جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”وے شک اللہ تعالیٰ غصوں کا آئینہ رکھتا
 ہے“ ”و نہ۔ صلوٰۃ التسبیح سے متعلق مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ص ۲۲)

الفصل الثاني والعشرون

في بيان الواقعات في النور والسنة

قَالَ اِنْعَافُ مُعْتَبَرَةٍ فِي النُّورِ وَالسَّنَةِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ
الرُّوْبَا بِالْحَقِّ" نَج ٢٤ "وَكَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَمْ يَبْقَ بَعْدَ النَّبُوَّةِ إِلَّا
الْمُبَشِّرَاتُ يَوْمَهَا الْمُؤْمِنُونَ أَوْ تَرَى لَهُمْ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "لَهُمْ فِي النَّبِيِّ وَالْخَبْرَةِ
الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ" يَرْس ١١ "وَالْمُرَادُ مِنَ الرُّوْبَا الصَّالِحَةِ فِي قَوْلِ الْبَعْضِ كَمَا قَالَ
النَّبِيُّ ﷺ "الرُّوْبَا الصَّالِحَةُ مُجَرَّدٌ وَفِيهِ سِتَّةٌ وَأَرْبَعُونَ جُزْءًا مِنْ
النَّبُوَّةِ" وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ "مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ قَدْ رَأَى فِي الْهَقْلَةِ
لَا أَنَّ الشَّيْطَانَ لَا يُمَثِّلُ بِي وَمَنْ تَبِعَنِي أَيْ تَابَعَنِي يَتَوَرَّعُ عَنِ الشَّرِّ لِيَعْلَمَ وَالْهَقْلَةُ
وَالْمَعْرِفَةُ وَيَتَوَرَّعُ عَنِ الْبُصْبُورَةِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى
بُصْبُورَةٍ أَنَا وَمَنْ أَتَّبَعَنِي يَرْس ١٢" فَلَا يُمَثِّلُ لَهُ الشَّيْطَانُ بِهَذِهِ الْأَوَانِ وَ
الْأَوَانِ اللَّطِيفَةُ كُلُّهَا.

قَالَ صَاحِبُ الْمَطْلُوعِ هَذَا الْبَسَ لِلْإِنْخِصَاصِ بِالنَّبِيِّ ﷺ وَتَعَالَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَلْ لَا يُمَثِّلُ بِكُلِّ مَا هُوَ مَطْهُرٌ الرَّحْمَةُ وَالطُّفُّ وَالْهَدَايَةُ كَجَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ
وَالْأَوْلِيَاءِ وَالْخَبْرَةِ وَالشَّحْنِ وَالْفَرْ وَالسَّحَابِ الْأَبْيَضِ وَالْمُصْحَفِ وَأَمْثَالِ ذَلِكَ
لَا أَنَّ الشَّيْطَانَ مَطْهُرٌ فَهَلْ يَلْطَمُ إِلَّا فِي صُورَةِ إِسْمِ الْمُحْضَلِ فَمَنْ كَانَ بِمَطْهُرٍ
إِسْمِ الْهَادِي كَيْفَ يَطْهُرُ بِمَطْهُرٍ فِي الصِّدْقِ فَإِنَّ الصِّدْقَ لَا يَطْهُرُ بِصُورَةِ الصِّدْقِ لِمَا
بَيْنَهُمَا مِنَ التَّشَابُهِ وَالْبُعْدِ وَلِاسْمِ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "كَذَلِكَ

بائیسویں فصل

(نہیں اور ادنگھ کے دوران ہونے والے واقعات کے بیان میں)

نیز اور ادنگھ کے دوران ہونے والے واقعات معتبر ہوا کرتے ہیں جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”بے شک اللہ نے اپنے رسولؐ کے سچے خواب کو سچ کر دیا“ اور جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”نبوت کے بعد چند خوشخبروں کے سوا کچھ باقی نہیں رہے گا جنہیں کہ مومنین دیکھیں گے یا انہیں دکھائی جائیں گی“ جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”انکے لئے دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں خوشخبری ہے“ اور بعض کا کہنا ہے کہ نیک خواب سے مراد جیسا کہ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے نیک خواب نبوت کا جیسا لیکن حلقہ ہوتے ہیں اور فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”جس نے خواب میں میری زیارت کی تو بیشک اُس نے میلاری میں میری زیارت کی اسلئے کہ شیطان نہ تو میری مشابہت اختیار کر سکتا ہے اور نہ اُنکی جنموں نے شریعت، طریقت، معرفت کے عمل کے نور اور حقیقت و بصیرت کے نور کے ذریعہ میری فراتر داری کی یعنی مسلسل لگاتار میری پیروی کرتے ہوئے جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”میں اللہ کی طرف بلاتا ہوں میں اور جو میرے قدموں پر چلیں وہ ان کی آنکھیں رکھتے ہیں“ پس شیطان ان سب رنگوں اور لطیف روشنیوں کے ساتھ حضور کی مشابہت اختیار نہیں کر سکتا صاحب مظلوم نے کہا ہے کہ یہ خصوصیت حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے نہیں ہے بلکہ (شیطان) ہر اس (شخصیت) کی مشابہت اختیار نہیں کر سکتا جو رحمت، لطف اور ہدایت کی مظہر ہو جیسے جملہ انبیاء و اولیاء اور کعبہ، سورج، چاند، سفید بادل، صحیفہ قرآن اور ایسی ہی دیگر مثالیں کیونکہ شیطان قہر کا مظہر ہے تو وہ صرف کسی گمراہ شخص ہی کی صورت میں ظاہر ہو گا۔ پس جو ہدایت کی صفات کا مظہر ہو تو وہ اپنی ضد کی شکل میں کس طرح ظاہر ہو گا۔ پس بے شک ضد، ضد کی صورت میں ظاہر نہیں ہوتی کیوں کہ ان دونوں کے درمیان نفرت اور دوری ہے اور حق و باطل میں تمیز کے لئے جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”اللہ تعالیٰ“

يُضَرِّبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ. ^١ وَأَمَّا تَعَالَى الْفُؤَادِ يَكُونُ فِي صُورَةِ السُّرُورِ وَدَعْوَى السُّرُورِ
يَجْعَلُهَا صِفَةً لِلَّهِ تَعَالَى لِحَدِّهَا وَجَمَالِهَا وَالشَّيْطَانُ يَحْتَمِلُ بِصِفَةِ الْحَدِّ
لَا أَنَّهُ مَطْلُوعُ الْفُؤَادِ فَطُورُهُ تَحْتَمِلُ رُبُوبِيَّتَهُ وَدَعْوَاهُ مِنْ اسْمِ الْمُضِلِّ فَقَطْ
كَمَا لَا يَطْلُغُ فِي صُورَةِ اسْمِ الْجَامِعِ لِمَا فِيهِ مِنْ مَعْنَى الْهَدْيِ وَفِيهِ
كَلَامٌ كَثِيرٌ يَطُولُ شَرْحُهُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى "عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعِيَ" ^٢
يُسَمَّى ^٣ أَشَارَةً إِلَى وَارِدَةِ الْعَامِلِ الْمُزِيدِ أَيْ الْإِشَارَةِ لِعَدَى لِمَنْ
لَهُ بَصِيرَةٌ بِالْمُنِيَّةِ مِثْلُ بَصِيرَتِي مِنْ وَجْهِهِ وَالْمُرَادُ مِنَ الْوَلَايَةِ الْكَمَلَةِ
كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ "وَلَيْسَ مُرْشِدًا كَيْفَ" ^٤ "إِعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ يُدْعَى عَلَى نَوْعَيْنِ
أَفَاتِي أَوْ الْفُسْطَى وَحَلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى نَوْعَيْنِ فَلَا نَفْسِي أَمَّا زِيَادَةُ الْإِخْلَاقِ
الْحَمِيدَةِ أَوِ الدِّمِيقَةِ فَالْحَمِيدَةُ مِثْلُ مَرْوِيَةِ الْجَنَانِ وَالْمُؤْمَرِ وَالْقُصُورِ وَ
الْعِلْمَانِ وَالْقُصُورِ النَّوْزِ إِلَى الْإِبْتِهَاسِ وَمِثْلُ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالْقُصُورِ
وَمَا شَبَّهَ ذَلِكَ فِي الْجَمَلَةِ مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِالْقُدِيلِ وَالرَّجَاجِ وَالْمَسْجِدِ وَ
النُّورِ وَالسَّرَاحِ وَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِحَالِ الْقَلْبِ ثُمَّ رَأَى السَّمَاءَ ذَاتَ
الْكَوَاكِبِ وَهُوَ أَيْضًا حَالٌ قَلْبِي يَتَنَوَّرُ بِنُورِ الذِّكْرِ وَإِذَا رَأَى الْقَمَرَ
وَهُوَ أَيْضًا حَالٌ قَلْبِي وَتُغَيَّرُ الصَّفَاتُ وَعَدَمُهُ وَإِذَا رَأَى الشَّمْسَ فَهُوَ
صُورَةُ الرُّوحِ وَإِذَا رَأَى النُّجُومَ قَبَالَ عَيْنِهِ مِنْ لَيْسَ يَدْعَى وَمَنْعِفِ
الصَّفَاتِ فَهُوَ كَوَكْبُ سِرِّهِ وَفِيهِ عَلَى هَذِهِ فَإِذَا سَرَى الدِّعْوَى إِلَى الْقَامِ
فَتَارَةً هَرَى أَنَّهُ يَهْتَشِي فِي بَرِيَّةٍ وَتَارَةً يَطِيرُ فِي الْهَوَاءِ وَتَسْبَحُ فِي الْبَصَارِ
أَوْ يَدْخُلُ السَّارَ أَوْ يَدْخُلُ السَّارَ إِلَى الْخِصْلَةِ فِي الْقَتَاصِرِ أَمَّا

حق اور باطل کی یہی مثال ہے، ”البتہ (شیطان) رب تعالیٰ کی مشابہت اختیار کر سکتا ہے اور اس سے دعویٰ ربوبیت بھی ہو سکتا ہے کیونکہ وہ (ربوبیت) اللہ تعالیٰ کی صفت حبلانی اور جمالی ہے اور شیطان جلال کی صفت کے ساتھ رب تعالیٰ کی مشابہت میں ظاہر ہو سکتا ہے اسلئے کہ وہ قہر کا مظہر ہے پس ربوبیت کی مشابہت اختیار کرنا اور دعویٰ ربوبیت کرنا محض گمراہی کی صفت کے ساتھ خاص ہے جس طرح کہ وہ تمام صفات کی جامع صورت میں ظاہر نہیں ہو سکتا اس لئے کہ اس میں ہدایت کی صفات کا معنی ہی نہیں ہے اور اس سلسلہ میں بہت کچھ کہا جاسکتا ہے جس سے اس کی تفصیل طویل ہو جائے گی اور ارشادِ الہی ”میں اور جو میرے قدموں پر چلیں دل کی آنکھیں رکھتے ہیں“ سے اس کے ایسے وارث کامل (یعنی) مرشد کی طرف اشارہ ہے جو میرے بعد ارشاد کا شایان ہو اور ایک طرح سے میری بصیرت کی جیسی اسکو باطنی بصیرت حاصل ہو اور اس سے مراد ولایت کامل ہے جس کی طرف اس (اللہ) نے اپنے ہی ارشاد جیسا کہ (حاجتی اور راہ دکھانے والا) میں ارشاد فرمایا۔ جان لو کہ خوابوں کی دو قسمیں ہیں آفاقی اور انفسی، اور ان دونوں میں سے ہر ایک دو اقسام پر ہے۔ پس انفسی خواب وہ جو نیک اور برے اخلاق کے لحاظ سے ہوتے ہیں مثلاً جنت، عورت، محلات، غلام اور سفید تورانی محرم اور آفتاب اور چاند اور ستاروں کے مثل اور ان سے مشابہہ چیزوں کو دیکھنا نیز وہ تمام چیزیں جو قدیل شیشہ اور مسجد اور روشنی اور چراغ سے نسبت رکھتے ہیں ان سب کا خواب میں دیکھنا نیک ہے اور اس کا تعلق دل کے حال سے ہے جو بے ستاروں والے آسمان کو دیکھے وہ بھی اس کے دل کے حال سے متعلق ہے جو ذکر کے نور سے روشن ہوتا ہے اند جب چاند کو دیکھے تو وہ گول کے حال سے متعلق ہے جو صفائی اور اس کے محدود ہونے کی تعبیر دیتا ہے۔ اور جب سورج کو دیکھے تو وہ روح کی صورت ہے اور جب زہرہ کو دیکھے تو وہ صفا کی خوبی کے ساتھ اپنی آنکھ کے روبرو دیکھے تو وہ اس کے باطن کا ستارہ ہے اور اسی طرح قیاس کر لیں جب ذکر غامری کی جانب سیر کرے تو وہ دیکھتا کہ ایک بار وہ بحر میں چل دی کرتا اور ایک بار غلام میں پرواز کرتا یا محمد رسول میں تیر تلے یا آگ میں داخل ہوتا یا آگ کے اطراف چکر لگاتا ہے غماص کے اختلاف کے لحاظ سے تو

مُتَعَلِّقٌ بِالْقَلْبِ وَأَمَّا مُتَعَلِّقٌ بِالنَّفْسِ الْمُطْمَئِنَّةِ مِنْهَا مِثْلُ مَا بَاكُلَ
لَحْمِهِ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ وَالطُّيُورِ فَإِنَّ مَعِيشَةَ الْمُطْمَئِنَّةِ فِي الْجَنَّةِ تَكُونُ
بِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ كَشَوَى الْغَنَمِ وَالطُّيُورِ وَأَمَّا الْبَقَرُ فَلَهُ أُنْزِلَ مِنَ الْجَنَّةِ لَادَمَ
عَلَى نَبِيلَتَا وَعَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِأَجْلِ زُرْعَتِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْإِبِلُ أَيْضًا
مِنْهَا لِأَجْلِ سَفَرِ كَعْبَةِ الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ وَالْحَيْلُ أَيْضًا أُنْزِلَ مِنْهَا وَهُوَ
أَلَةُ الْجِهَادِ الْأَصْغَرُ وَالْأَكْبَرُ وَكُلُّ ذَلِكَ لِلْآخِرَةِ وَفِي الْحَدِيثِ إِنَّ الْغَنَمَ
خَلَقَ مِنْ عَسَلِ الْجَنَّةِ وَالْبَقَرُ مِنْ زُرْعَتِهَا وَالْإِبِلُ مِنْ زُرْعَةِ الْغَنَمِ وَالْحَيْلُ
مِنْ زُرْعَتِهَا وَأَمَّا الْبَعْلُ فَمِنْ أَرْضِ مِصْرَ الْمُطْمَئِنَّةِ مَنْ رَأَاهَا فِي النَّسَامِ
فَتَعْبِيدُهُ أَنْ يَكُونَ الرَّأْيُ كَسَدًا فِي الْقِيَامِ وَالْقُعُودُ لَا يَكُونُ فِي حُسْبِهِ
نَتِيجَةٌ فِي الْحَقِيقَةِ إِلَّا أَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَكَانَ جَزَاءُ الْحُسْنَى وَالْجَهَنَّمُ مِنْ
حِجَارَتِهَا لِأَجْلِ مَضْلَعِ آدَمَ وَزُرْعَتِهِ لِكَسْبِ الْآخِرَةِ فِي الدُّنْيَا وَبَشَرُ بَرِي
الشَّهْوَةِ الْمُطْمَئِنَّةِ فِي صُورَةِ الْغَنَمِ وَبَرِي الْأَسْتَبْدَاءِ بِالرَّأْيِ وَعَدَمِ الْفَقْدِ
إِلَى قَوْلٍ أَحَدِ صُورَةِ الثَّوْرِ وَبَرِي كَثْرَةِ الْأَكْلِ فِي هَذِهِ الصُّورَةِ وَبَرِي الْعُقْدِ
فِي صُورَةِ الْجَمَلِ إِذَا كَانَ يَدُسُّهُ أَوْ لِعَضُّهُ أَوْ يَخَافُ مِنْهُ وَإِذَا كَانَ حَمَلُهُ
فَهُوَ لَطِيفٌ لَهُ يَدُلُّ عَلَى تَسْلِيمِ نَفْسِهِ وَتَحَمُّلِ عِبَاءِ الطَّرِيقَةِ إِذَا كَانَ عَرُوبًا نَارًا
أَحْمَرُ اللَّوْنِ أَسْوَدَ الْعَيْنِ وَهُوَ مُسْتَأْنَسٌ يَدُلُّ عَلَى شَوْقِهِ وَنَحْمَارٍ يَدُلُّ
عَلَى الشَّهْوَةِ الْفَرَحَةِ فَإِذَا كَانَ لَوْ ذِي بِهِ أَوْ يَهْرُبُ مِنْهُ أَوْ كَانَ سَجِينًا
لَا يَمُكُّ تَحْمِيلُهُ يَدُلُّ عَلَى غَلَبَةِ شَهْوَةِ الْفَرَحِ عَلَى السَّالِكِ فَعَلَيْهِ بِإِدَامَةِ
السَّهْرِ وَالصَّوْمِ وَتَقْلِيلِ الْغَدَاءِ وَاحْتِلَالِ أَخَذِ يَدِهِ تَطْفِئُ نَارَ الشَّهْوَةِ وَإِنْ

وہ دل کے ساتھ ہی متعلق ہے۔ اور البتہ ان میں سے یونفس مطہینہ سے متعلق ہے وہ اس طرح مخلوق اول اور پرندوں کا گوشت کھانا اسلئے کہ جنت میں مطہینہ کی گذر سہراں جیسی اشیاء پر ہوتی ہے مثلاً بھی ہوئی بکری ویرندے اور جو کھائے ہے تو وہ حضرت آدم علیہ السلام کے لئے دنیوی کھیتی باڑی کرنے کے لئے جنت سے آئی اور اونٹ بھی ظاہری یا باطنی کعب کے سفر کی خاطر آیا ہے اور گھوڑا بھی چھوٹے جہاد اور بڑے جہاد کیلئے بطور ذریعہ ہے اور وہ سب کچھ آخرت کیلئے ہے اور حدیث میں ہے کہ بے تنک بکری جنت کے شہد سے پیدا کی گئی اور کھائے کو اس (جنت) کے زعفران سے اور اونٹ کو اس (جنت) کے نور سے اور گھوڑے کو اس (جنت) کی خوشبو سے اور البتہ خمر کو ادنیٰ صفت مطہینہ ہے اسکو جس نے خواب میں دیکھا تو اس کی تعبیر ہے کہ دیکھنے والا قیام و قعود میں کامل (سنت) ہے اور اس کے سب (اعمال) کا در حقیقت کوئی یتیم نہیں نکلتا البتہ اگر توبہ کرنے اور نیک عمل کرے تو اس کی جزا بھلائی ہے اور گدھے کو اس (جنت) کے سنگمیزوں سے حضرت آدم علیہ السلام اور انکی اولاد کی بہتری کی خاطر (بیدا کیا گیا) تاکہ دنیا میں آخرت کی یونجی کائیں۔ اور آدمی شہوت مطہینہ کو بکری کی صورت میں دیکھتا ہے ہٹ کر ناؤر کسی ایک بات پر (خواب) دیکھنے والے کے ساتھ بے التفاتی کا اظہار کرنا سبیل کی صورت میں دیکھتا ہے اور اس صورت میں بسیار خوری دیکھتا ہے اور مشکل کام کو اونٹ کی صورت میں دیکھتا ہے جبکہ وہ اسے روندے یا کاٹے یا اس سے خوف کھائے اور جب اس کو اٹھالے جائے تو وہ اسکی طبعیت کے موافق ہے جو اس کے نفس کو تسلیم کرنے اور طریقت کے بوجھ برداشت کرنے پر دلالت کرتا ہے جب وہ (اونٹ) برہنہ پشت سرخ رنگ اور سیاہ آنکھ والا ہو اور وہ مانوس ہے تو ایس کے شوق (مسیحان) پر دلالت کرتا ہے اور گدھا فرج کی شہوت پر دلالت کرتا ہے پس جب وہ اس کو ستاتا ہے یا اس سے دور بھاگ جاتا ہے یا وہ اتنا موٹا ہو کہ اسکو اٹھا کر نہیں لے جاسکتا تو یہ سالک پر شہوت فرج کے غالب ہونے کی دلیل ہے تو اس پر شب بیداری روزہ اور کم خور کی اور شہوت کی آگ کو بجھانے والی غذاؤں کا کھانا ہمیشہ لازم ہے۔

اور اگر دیکھ کہ وہ (گدھا) مر گیا یا اتنا وزنی بوجھ اٹھایا کہ اس کے ساتھ چل نہیں سکتا تو یہ اس پر اپنی شہوت پر غالب ہو جانے کی دلیل ہے اور البتہ اس کی روح کے ساتھ جو نسبت ہے تو وہ اس کے ریش تو بے رُو نہ ہو جانے کی طرح ہے جس پر انوار الہی جلوہ گر ہوں اس لئے کہ جزت والے سب کے سب اسی صورت پر ہیں۔ چنانچہ قرآن نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے حجت والے تنہا ہیں بے ریش ہیں اور سرگمیں آنکھ والے ہیں اور جیسا کہ قرآن نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”میں نے اپنے رب کو بے ریش خوب رُو نہ ہو جانے کی صورت میں دیکھا ہے“ اور بعض ائمہ (برگروں) نے فرمایا ہے کہ اس صورت سے مراد حق کی وہ تجلی ہے جو ربوبیت کی صفت کے ساتھ روح کے آئینہ پر انہی غفلت کی روشنی سے جگمگا اٹھے اور وہی ہے جس کو وہ طفلِ معنی کا نام دیتے ہیں۔ اس لئے کہ وہی جسم (جو روح) کی پرورش کر نیوالا اور نیز اس کے اور اس کے رب کے درمیان جوڑنے (ملانے) کا ذریعہ ہے۔ اور

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر مرنے (تربیت دینے والا) نہیں ہوتا تو میں اپنے رب کو نہیں پہچانتا اور یہی مرنے باطن کا رتبہ ہے اور وہ ہے ترکِ تعلیق کے ذریعہ ظاہری مرنے کی بدولت ہی حاصل ہوتا ہے پس انبیاء علیہم السلام اور اولیاء رحمہم اللہ عنہم تابعوں (جو دلوں کی پرورش کرنے والے اور دلوں کی تربیت کرنے والے ہیں) اور حواریں کی تربیت سے اور روح کے ملنے سے حاصل ہوتا ہے جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”وہ (اللہ تعالیٰ) اپنے بندوں میں جس پر چاہے اپنے حکم سے جان ڈالتا ہے“ اور اسی روح (کے حصول) کی خاطر ہی مرشد کی تلاش ضروری ہے جو قلب کی زندگی عطا کرتے اور اپنے رب کو پہچاننے کا ذریعہ ہے پس سمجھ لو۔

حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ (خواب) میں پروردگار کو انور و جہل صورت میں دیکھنے کا جواز، میانِ کدہ اسی تاویل سے حاصل ہوتا ہے فرمایا کہ مثلاً دیکھی جانے والی چیز ایک مثال ہے کہ جس کو (خواب) دیکھنے والے کی سکت اور مناسبت کے مطابق اللہ تعالیٰ پیدا فرماتا ہے اور وہ حقیقت ذاتِ کرار (مگر نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ خود (شکل) کا کچھ نہیں دیتا بلکہ ذاتِ کوئی کریم کی رویت کو جیسا کہ اسی بیان پر دست بردار دیکھنے والے کی صلاحیت کے مطابق (صورت) مختلف صورتیں دیتا ہے اور حقیقت عمومی کو اس شخص کے سوا کہ نہیں دیکھ سکتا بظاہر و باطنی طور پر یہ کمال ہیں جس کے علم علیٰ حال اور بصیرت میں وارثِ کامل ہو اور اس طرح

رَأَى أَنَّهُ مَاتَ أَوْ جَمَلَ حَمَلًا تَقِيًّا لَا يَمُوتُ بِهِ يَدُلُّ عَلَى غَلْبِهِ عَلَى شَهْوَاهِهِ
وَمَا مَا يَفْعَلُ مِنْهَا بِالرُّوحِ فَكَأَنَّهَا لَمْ تَمُوتْ تَجَلَّى عَلَيْهِ الْأَنْوَارُ الْإِلَهِيَّةُ
لِأَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ كُلَّهُمْ عَلَى هَذِهِ الصُّورَةِ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَهْلُ الْجَنَّةِ جُزْءُ مُرْدٍ مَحْجُولٍ وَكَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ رَبِّي
بِصُورَةِ شَيْبٍ أَمْرَدٍ وَقَالَ بَعْضُهُمُ الْمُرَادُ مِنْ هَذِهِ الصُّورَةِ تَجَلَّى لِلْحَيِّ وَجَلَّتْ
عَظَمَتُهُ بِصِفَةِ الرَّبُّوبِيَّةِ عَلَى مِرَاةِ الرُّوحِ وَهُوَ الَّذِي يُسَمُّونَهُ بِطِفْلِ الْمَعَانِي
لِأَنَّهُ مُرَقِّي الْجَسَدِ وَوَصْلَةُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الرَّبِّ وَقَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَوْ لَا
الْمُرَقِّي لَمْ أَعْرِفْتُ رَبِّي وَهَذَا الْمُرَقِّي رَبُّ الْبَاطِنِ وَهُوَ أَمَّا يَحْصُلُ سَبَبُ الْمُرَقِّي
الْقَاهِرِي بِالتَّوَلُّينَ قَالُوا نَبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَالْأَوْلِيَاءُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَمُرَقِّي
الْقَوَائِمِ وَمُرَقِّي الْقُلُوبِ مَا يَحْصُلُ مِنْ تَرْبِيَّتِهِمْ وَمِنْ الْفَاءِ الرُّوحِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
”يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ“ مَوْجُودٌ وَطَلَبُ الْمُرْشِدِ لِأَجْلِ
هَذِهِ الرُّوحِ الَّذِي يُجَيِّ بِهَ الْقَلْبَ وَكُفُوفُهُ بِهِ رَبُّهُ فَافْتَهُمُ قَالَ الْفَرُّ إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ
عَلَيْهِ ”يَجُوزُ أَنْ يَرَى الرَّبَّ فِي الْمَنَامِ عَلَى صُورَةٍ جَمِيلَةٍ أُخْرَوِيَّةٍ وَعَلَى هَذَا
الشَّارِئِ الْمَذْكُورِ قَالَ لِأَنَّ مِثْلَ الْمُرَقِّي مِثَالُ مَا ضَلُّوا اللَّهُ تَعَالَى عَلَى قَدَرِ
اسْتِعْدَادِ السَّائِي وَمُنَاسَبَتِهِمْ وَلَيْسَ الْحَقِيقَةُ الدَّائِمَةُ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
مُنْتَزَعٌ عَنِ الصُّورَةِ أَوْ يَرَى بِذَاتِهِ فِي الدُّنْيَا كَرُوبَةٍ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَعَلَى هَذَا الْفَيَاسِ يَجُوزُ أَنْ يَرَى فِي صُورَةٍ مُخْتَلِفَةٍ فِي قَدَرِ مُنَاسَبَةٍ
اسْتِعْدَادِ السَّائِي وَلَا يَرَى الْحَقِيقَةَ الْمُحَمَّدِيَّةَ إِلَّا الْوَارِثُ أَنْكَامِلُ فِي عِلْمِهِ
وَعَمَلِهِ وَحَالِهِ وَبَصِيرَتِهِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا لَا فِي مَالِهِ وَصَكْدِي فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ

يَجُوزُ رُؤْيَا اللَّهِ تَعَالَى فِي الصُّورَةِ الْبَشَرِيَّةِ التَّوْرَانِيَّةِ عَلَى التَّوَالِ الْمَذْكُورِ
وَالْقِيَاسِ عَمَّا تَجَلَّى كُلُّ صِفَةٍ عَلَى هَذِهِ التَّلَاحِجِ كَمَا تَجَلَّى عَلَى مُوسَى عَلَى نَبْتِهَا وَعَلَيْهِ
أَفْضَلُ الصَّلَوةِ وَالسَّلَامِ فِي صُورَةِ النَّارِ مِنْ شَجَرَةِ الْعُتَابِ كَمَا قَالَ اللَّهُ
تَعَالَى حِكَايَةً عَنْ مُوسَى "فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا عَلَى إِتْرَافٍ
مِنْهَا لِقَبَسٍ. هُـ" "وَمِنْ صِفَةِ الْكَلَامِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "وَمَا لَكَ بِعَيْنِكَ
يَا مُوسَى. هُـ" "وَكُنْتَ تِلْكَ النَّارُ نُورًا لَكِنْ سَمِيتُ نَارًا عَلَى رِجْمِ مُوسَى وَ
طَلَبِهِ وَلَيْسَ الْإِنْسَانُ أَذَى مَرْتَبَةٍ مِنَ الشَّجَرَةِ فَلَا عَجَبَ أَنْ يَتَجَلَّى بِصِفَةٍ مِنْ صِفَاتِ
اللَّهِ تَعَالَى فِي الْخَفِيفَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ بَعْدَ التَّصْفِيَةِ مِنْ صِفَاتِ الْخَوَانِيَّةِ إِلَى
الْإِنْسَانِيَّةِ كَمَا تَجَلَّى لِبَعْضِ الْأَوْسِيَاءِ كَأَيُّ بَرِيدِ الْبُطْرَيْنِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ حَيْثُ
قَالَ سُجَّانِي مَا أَعْظَمَ شَأْنِي وَكُلَّ حُسْنٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ حَيْثُ قَالَ لَيْسَ فِي حُبِّي
سِوَى اللَّهِ وَتَحْوِذِكَ وَفِي هَذِهِ الْمَقَامِ لَطَائِفُ عَجِيبَةٍ لِأَهْلِ التَّوْفِ بِطُولِ شَرِّهَا
ثَوَرِي التَّزْيِينِ لَا يَدُ مِنَ الْمُنَاسَبَةِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى وَبَيْنَ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاحْتَاجَ لَا مُحَالَةَ إِلَى تَزْيِينِهِ وَلِيَّ أَوْ لَا لِأَنَّ لِلرُّبُوبِ مَنَاسِبَةً
بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمُبْتَدِي مِنْ جِهَةِ الْبَشَرِيَّةِ كَمَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَالُ حَيَاتِهِ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لَمَّا احْتَاجَ
إِلَى الْإِحْدِغِمْ فَإِذَا انْتَقَلَ إِلَى الْآخِرَةِ انْقَطَعَ مِنْ صِفَةِ التَّلَافُفِ وَوَصَلَ إِلَى
مَحْضِ الشَّجَرَةِ وَكَذَا الْأَوْسِيَاءُ إِذَا انْتَقَلُوا إِلَى الْآخِرَةِ لَا يَحْصُلُ أَحَدٌ
مِنْهُمْ إِلَّا مَشَادَ قَافِهِمْ إِذَا كُنْتُ مِنْ أَهْلِ الْفَهْمِ بِالرِّيَاضَةِ التَّوْرَانِيَّةِ
الْعَالِيَةِ عَلَى النَّفْسَانِيَّةِ الْعِلْمَانِيَّةِ لِأَنَّ الْفَهْمَ يَحْصُلُ بِالتَّوَرَانِيَّةِ لَا

بیان کردہ تاویل کی روشنی میں اللہ تعالیٰ کا دیدار نورانی بشری صورت میں درست ہے اسی طریقہ پر ہر صفت کی تعجبی کے بارے میں بھی قیاس یہی ہے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر انکوار کے درخت سے آگ کی صورت میں تعجبی ظاہر فرمائی جیسا کہ ارشاد الہی ہے تو ایسی بی بی سے کہا ٹھہرو تجھے ایک آگ دکھائی دی ہے شاید میں تمہارے لئے اس میں سے کوئی چمکارا لاؤں، اور یہ (اللہ تعالیٰ کی) صفت کا کلام (تھا) جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”اور اے موسیٰ! میرے واسطے ہاتھ میں کیا ہے“ اور وہ آگ (در اصل) نور ہی تھا لیکن حضرت موسیٰ علیہ السلام کے خیال اور تلاش کی مناسبت سے اسکو نار سے موسوم کیا گیا اور انسان کا مرتبہ اس درخت سے کمتر ہرگز نہیں ہے تو عجیب نہیں کہ حیوانی صفات کی انسانی صفات کے ذریعہ پاکیزگی کے بعد حقیقت انسانی میں اللہ تعالیٰ کی صفتوں میں سے کسی صفت کی تعجبی ظاہر ہو جیسا کہ بعض اولیاء پر تعجبی ظاہر فرمائی مثلاً **حضرت بائید بطامی** رحمۃ اللہ علیہ نے جہاں فرمایا ”پاک ہے میری ذوات کے لئے جو میری شان بھی کتنی بڑی ہے“ اور **حضرت خفید بغدادی** رحمۃ اللہ علیہ کی طرح جبکہ فرمایا ”میرے جبہ میں اللہ تعالیٰ کے سوا کچھ نہیں“ اور اسی طرح (کے دیگر اقوال بھی ہیں) اور اس مقام میں اہل تصوف کیلئے عجیب باریکیاں ہیں اسکی تفصیل طویل ہے پھر تربیت میں اسکے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان اور اسکے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان مناسبت ناگزیر ہے۔ پس سب سے پہلے ولی کی تربیت ضروری ہے کیونکہ ولی کیلئے بشری لحاظ سے اسکے اور مینبری کے درمیان مناسبت ہے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے آپ کی حیات (ظاہری) کا حال ہے تو بے شک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دنیاوی زندگی میں اس (اللہ) کے سوا کسی دوسرے کی (تربیت کی) ضرورت لاحق نہیں ہوتی پس جب آخرت کی جانب انتقال فرما چکے تو وہ تعلق کی صفت ٹوٹ گئی اور آپ خالص تجرد (تنہائی) کے مقام پر فائز ہو گئے اور اسی طرح اولیاء جب آخرت کی جانب انتقال فرماتے ہیں تو (منزل مقصود تک پہنچنے کیلئے) کوئی بھی انکو نقصین و ہدایت نہیں کرتا اگر تو سمجھ رہے ہو اس نورانی ریاضت کے ذریعہ سمجھ جو ظلمت بھری نفسیات پر غالب ہو اس لئے کہ سمجھ تاریکی سے نہیں بلکہ نورانیت سے حاصل ہوتی ہے۔

بِالظُّلْمَانِيَّةِ لِأَنَّ التَّوَلَّى لَا يَجِيءُ إِلَّا بِمَوْضِعٍ يَكُونُ مُضِيًّا مُشْرِقًا فَلَمْ يَبْقَ لِلْمُبْدِئِ
مُنَاسَبَةٌ لَهُ وَأَمَّا الْوَلِيُّ الَّذِي يَكُونُ فِي الْحَيَاةِ فَلَهُ مُنَاسَبَةٌ لِأَنَّ لَهُ جِهَتَيْنِ
التَّعَلُّمِيَّةَ الْجِسْمَانِيَّةَ وَالتَّجَرُّدَ الرُّوحَانِيَّ مِنْ جِهَةِ الرُّؤْيَا الْكَامِلَةِ فَيَبْقَى إِلَيْهِ
مَدَدُ الْوِلَايَةِ النَّبَوِيَّةِ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَتَعَرَّفُ بِهَا النَّاسُ فَأَتَاهُمْ قَانَ
وَرَأَوْا ذَلِكَ سِرًّا عَمِيْقًا يَدْرِكُهُ أَهْلُهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى «وَاللَّهُ الْعَزَّ وَجَلَّ وَسُؤْلُهُ وَ
الْمُؤْمِنِينَ» مَا تَقَوُّنَ وَأَمَّا تَرْبِيَّةُ الْأَرْوَاحِ فِي الْأَبْلَاحِ فَالرُّوحُ الْجِسْمَانِيُّ
مَرَّتَ فِي الْجِسْمِ أَوَّلًا ثُمَّ الرُّوحُ الرُّوحَانِيُّ مَرَّتَ فِي الْقَلْبِ ثُمَّ الرُّوحُ السُّلْطَانِيُّ مَرَّتَ
فِي الْفُؤَادِ ثُمَّ الرُّوحُ الْقُدْسِيُّ مَرَّتَ فِي السِّرِّ وَهُوَ الْوَاسِطَةُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْحَقِّ تَعَالَى
وَمُتَّحِدٌ مِنَ الْحَقِّ إِلَى الْخَلْقِ لِأَنَّهُ أَهْلُ اللَّهِ وَمُحَمَّدُهُ وَأَمَّا الرُّؤْيَا الَّتِي مِنَ الْأَخْلَاقِ
الذِّمِّيَّةِ فَهِيَ مِنْ صِفَةِ الْأَمَّارَةِ وَاللَّوَامَةِ وَالْمُتَلَهِّمَةِ فِيهِ مِنَ السَّبَاعَاتِ
كَالْقَمَرِ وَالْأَسَدِ وَالذَّبِّ وَالذَّبِّ وَالْكَلْبِ وَالْخِنْزِيرِ وَمِثْلَ الْمَرْءِ وَالْأَرْثِ
وَالْقَلْبِ وَالْفَهْدِ وَالْحَيَّةِ وَالْعَقْرَبِ وَالزَّنْبُورِ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْمَوْذِيَّاتِ
فَهَذِهِ مِنَ الصِّفَاتِ الذِّمِّيَّةِ الَّتِي يَجِبُ الْإِحْتِرَازُ بِهَا عِنْدَهَا وَإِذَا كُنَّا عَنْ لَمَرِّهَا
الرُّوحِ وَأَمَّا السِّرُّ فَهُوَ مِنْ صِفَةِ الْعُجْبِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَأَمَّا الْأَسَدُ مِنْ صِفَةِ
الْكِبَرِ عَلَى الْخَلْقِ وَأَمَّا الذَّبُّ مِنْ صِفَةِ الْغَضَبِ وَالْقَلْبُ عَلَى مَنْ فِي تَحْتِ
يَدِهِ وَأَمَّا الذَّبُّ مِنْ صِفَةِ أَحْكَامِ الْحُرَامِ وَالْغَضَبِ وَالْقَهْرِ لِأَعْدَائِهِ وَأَمَّا
الْخِنْزِيرُ مِنْ صِفَةِ الْحَقْدِ وَالْحَسَدِ وَالْمُؤْمِنِ عَلَى الشُّهُوتِ وَأَمَّا الْأَرْثُ
مِنْ صِفَةِ الْبَيَانَةِ وَالْمُحَرِّ بِالْمُعَامِلَاتِ الدِّيُونِيَّةِ وَأَمَّا الثَّعْلُ كَذَلِكَ
وَالْحَنْ فِي الْأَرْثِ الْغَفْلَةُ غَالِبَةٌ وَأَمَّا الْفَهْدُ مِنْ صِفَةِ الْفَرَّةِ الْبَاهِلَةِ

کیونکہ نور جس مقام پر آتا ہے وہ مقام چکدار اور جگہ گانا ہو جاتا ہے پس مبتدی کو اس سے مناسبت نہیں رہتی اور البتہ وہ ولی جو زندہ موجود ہے اسکو اس سے مناسبت ہوتی ہے کیونکہ اس (ولی) کیلئے دو طرح (تفرقات) ہیں جو جسمانی تعلق اور رویت سبیل کی صورت میں روحانی تنہائی ہے پس اسکو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد سے وہ ولایت حاصل ہوتی ہے جس سے لوگ واقف ہوتے ہیں۔ پس خوب سمجھ لے کہ اس کے آگے العبادہ سرسبتہ ہے جسکو اس کے اہل ہی جانتے ہیں۔ ارشاد الہی ہے "اور عزت تو اللہ اسکے رسول اور مومنوں کیلئے ہی ہے" اور البتہ روحوں کی تربیت باطن میں ہوتی ہے۔ پس جسمانی روح کی تربیت پہلے جسم کے اندر ہوتی ہے پھر روحانی روح کی تربیت قلب میں ہوتی ہے پھر روح سلطانی فواد (دل کے گوشہ) میں تربیت پاتی ہے پھر روح قدسی (باطن) میں تربیت پاتی ہے اور وہی اس (بندے) کے اور حق تعالیٰ کے بیچ واسطہ ہے اور خلق کی طرف حق تعالیٰ کا ترجمان ہے اسلئے کہ وہ اللہ والا اور اللہ کا راز دار ہے اور البتہ وہ خواب جن کا تعلق بری عادتوں سے ہے وہ نفس امارہ، الوامہ اور ملہمہ کی صفت سے نسبت رکھتے ہیں۔ پس وہ درندوں سے ہیں جیسے تیندوہ (بور بچہ) شیر، بچہ، بھیریا، کتا اور سور اور بلی، خرگوش، لومڑی، چیتا، سانپ، بچھو اور شہد کی مکھی وغیرہ کی مثال تو وہ موذی جانوروں سے ہیں۔ پس یہ سب بری عادتوں سے ہیں جن سے پرہیز کرنا اور روحانی طریقہ سے اس کا ازالہ کرنا بے حد ضروری ہے، اور تیندوہ (خواب میں دیکھنا) اللہ تعالیٰ کے مقابل گھمنڈ کی صفت ہے اور شیر (کا دیکھنا) مخلوق کے مقابل غرور کی صفت اور بچہ (کا دیکھنا) اپنے ماتحت اور مملوک پر غضب اور غلبہ کی صفت ہے اور بھیریا (دیکھنا) حرام روزی اور اسکے سبب سے غضب و قہر کی صفت ہے اور سور (کا دیکھنا) کینہ، حسد اور شہوانی خواہشات پر حرص کی صفت ہے اور خرگوش (کا دیکھنا) خیانت اور دنیاوی معاملات میں مکر کی صفت ہے اور لومڑی (کا دیکھنا) بھی اسی (خرگوش) کی طرح ہے لیکن خرگوش میں غفلت (کی صفت) غالب ہے۔ چیتا (دیکھنا) جاہلیت کے شکار ہونے

وَحُبُّ الرِّيَاسَةِ وَأَمَّا الدَّرَّةُ مِنْ صِفَةِ الْجَلِّ وَالنِّقَانِ وَأَمَّا الْحَيَّةُ مِنْ صِفَةِ
 الْأَيْدَامِ بِالسَّانِ كَالشَّيْءِ وَالْغَيْبَةِ وَالْكَذِبِ وَيُرَى فِي هَذِهِ السَّبَابِ
 فِي الْمَعْنَى حَقِيقَةُ يُدْرِكُهَا أَهْلُهَا بِالْبَصِيرَةِ وَأَمَّا الْعُقُوبُ مِنْ صِفَةِ الْعُزْرِ
 وَالنَّبِيْمَةِ وَالْهَمَزِ وَأَمَّا الدَّرَّةُ نَبْرُورُ مِنْ صِفَةِ الْأَيْدَامِ النَّاسِ بِالسَّانِ خَفِيًّا وَهَذَا
 تَدُلُّ الْحَيَّةُ عَلَى الْعَدَاوَةِ مَعَ النَّاسِ فَإِذَا رَأَى السَّالِكُ أَنَّهُ يَحَارِبُ مَعَ
 الْمَوْتُ دِيَاثٍ وَلَمْ يَغْلِبْ عَلَيْهَا بَعْدَ الرُّؤْيَةِ فَلْيَجْتَهِدْ بِالْعِبَادَةِ وَالذِّكْرِ
 حَتَّى يَغْلِبَ عَلَيْهَا وَيَقْتُلَهَا أَنْ يَبْدُلَهَا إِلَى الصُّورَةِ الْبَشَرِيَّةِ فَإِنَّ
 قَهْرَهَا وَقَتْلَهَا بِالْصُّورَةِ فَهُوَ مِنْ مَعْنَى كُفْرِ السَّيِّئَاتِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
 فِي حَقِّ بَعْضِ النَّاسِ "كُفِّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحْنَا بِهِمُومَهُمْ" وَإِنْ
 رَأَى أَحَدًا تَبَدَّلَتْ إِلَى الصُّورَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ فَهُوَ مَعْنَى تَبْدِيلِ السَّيِّئَاتِ إِلَى
 الْحَسَنَاتِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي حَقِّ التَّوَابِينَ "مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا
 صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ" فَوَقَدْ خَلَصَ مِنْهَا
 هَذِهِ الْمَرَّةَ فَيَنْبَغِي أَنْ لَا يَأْمَنَ مِنْهَا بَعْدَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ إِذَا زَهَبَ النَّفْسَ
 قَرَّةً مِنْ حَبَائِثِ الْفُضْيَانِ وَالنَّسِيَانِ تَقَوَّتْ عَلَيْهِ عَلَى الْمُطَهَّرَةِ وَ
 كَذَلِكَ أَمَرَ اللَّهُ بِتَجَنُّبِ مِنَ الْمَنَاهِي فِي جَمِيعِ الْأَوْفَاقِ وَقَدْ بَرَأَى ذَاتِ
 النَّفْسِ الْأَمَّارَةَ عَلَى صُورَةِ الْمُسْكَمَارِ وَالْوَامَةِ عَلَى
 صُورَةِ الْبَلْمُودِ وَالْمُلْهَمَةِ عَلَى صُورَةِ
 النَّقْصَرَانِي وَكَذَلِكَ فِي صُورَةِ الْمُبْدَعَةِ.

اور ریاست سے محبت کی صفت ہے اور بلی (دیکھنا) کچھ مسمی اور نفاق کی صفت ہے اور سانپ (دیکھنا) زبان کے ذریعہ انداز سانی جیسے سگانی گلوچ اور رغبت اور جھوٹ کی صفت ہے اور ان دندلوں (کو خواب میں دیکھنا) کے معنی (تعبیر) حقیقت میں صبح ہوتے ہیں جب کو اس کے اہل ہی بصیرت کے ذریعہ خواب جانتے ہیں اور ہاں بچھو (دیکھنا) اشاروں کے ذریعہ جعلی نوری اور عیب ہوئی کی صفت ہے اور شہد کی مکھی (دیکھنا) لوگوں کو زبان کے ذریعہ پوشیدہ طور پر انداز پہنچانے کی صفت ہے اور بے شک سانپ (دیکھنا) لوگوں سے دشمنی پر دلیل رکھتا ہے پس سالک جب (خواب میں) موزی جانوروں سے خود کو لڑتا ہوا دیکھے اور الی پر غلبہ حاصل نہ کر سکے تو (اللہ کی عبادت اور ذکر کے ذریعہ پوری کوشش کرے تاکہ اس (کے بڑے اثرات) کے خاتمہ کے ذریعہ اس پر غلبہ اور فتح حاصل کرے یا اس کو بشری (صفت مئی) صورت میں تبدیل کر دے تو بیشک پوری طرح ان پر غلبہ اور ان کا خاتمہ دوسرے معنی میں برائیوں کا خاتمہ ہے جیسا کہ بعض توبہ کرنے والوں کے بارے میں ارشاد الہی ہے ”(اللہ نے) ان کی برائیاں اُتار دیں اور ان کی حالتیں سنبھال دیں“ اور اگر (خواب میں) دیکھے کہ وہ (درندہ صفت) انسانی صورت میں تبدیل ہو گئی ہے تو اس کا معنی برائیوں کی نیکیوں میں تبدیلی ہے جیسا کہ بہت توبہ کرنے والوں کے بارے میں ارشاد الہی ہے ”جو توبہ کرے اور ایمان لائے اور اچھا کام کرے تو ایسوں کی برائیوں کو اللہ بھلائیوں سے بدل دے گا“ پس بے شک اس مرتبہ وہ اس سے نجات پا گیا لہذا اس کے بعد ضروری ہے کہ وہ اس (برائی) سے مطمئن ہو کر نہ بیٹھ کیونکہ جب نفس گنہ اور بھول کی گف نگہیوں سے آلودہ قوت سے ملوث ہو جاتا ہے تو (نفس) مطمئنہ پر اس کا غلبہ تقویت پاتا ہے اور اور اسی واسطے اللہ کا حکم ہے کہ جملہ اوقات میں ممنوعات سے پرہیز کرے اور کبھی نفس امارہ کو کافروں کی صورت میں اور (نفس) لواہ کو یہودیوں کی صورت میں اور (نفس) ملہم کو نصرانیوں کی صورت میں اور اسی طرح نئی نئی صورت میں دیکھا جاتا ہے۔

تیسویں فصل

(اہل تصوف کے بیان میں)

اور وہ (اہل تصوف) علیحدہ عنابرہ بارہ گروہ میں ہیں۔

اور ان میں سے ایک وہ ہے کہ ان کے افعال اور اقوال، شریعت و طریقت سے ہم آہنگ ہیں اور وہ (گروہ) اہل سنت والجماعت ہے کہ ان میں سے بعض کسی حساب کے بغیر ہی جنت میں داخل ہونگے اور ان میں سے بعض، اللہ تعالیٰ جیسا چاہے گا ویسے عذاب کے بعد اس (جنت) میں داخل ہونگے اور باقی جتنے گروہ ہیں وہ سب بدعتی ہیں ان میں سے ۲ حلوئیہ ۳ حالیہ ۴ اولیائیسہ ۵ شغرائیسہ ۶ جمیہ ۷ حوریہ ۸ ایاحیہ ۹ متکاسلہ ۱۰ متجاہلہ ۱۱ واقفیسہ ۱۲ الہامیہ ہیں۔ پس حلوئیہ کا عقیدہ یہ ہے کہ وہ لوگ عورتوں اور (بغیر دائرہ نبویؐ) لڑکوں کے خواص و برت جمیعہ پر نظر کرنے کو حلال کہتے ہیں کہ اس میں حق (اللہ) کی صفت ہے وہ لوگ رقص کرتے ہیں اور بوس و کنار اور گلے ملنے کو جائز قرار دیتے ہیں اور یہ تو بالکل کفر ہے۔

اور جو ”حالیہ“ ہیں تو ان کا کہنا (عقیدہ) ہے کہ رقص اور دستک (تالی بجانا) حلال ہے اور کہتے ہیں کہ شیخ کیلئے ایک ایسی حالت ہوتی ہے کہ اس پر شریعت کا اعتبار نہیں ہوتا اور یہ تو بدعت ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت میں ہر گز شامل نہیں ہے۔

اور جو ”اولیائیسہ“ ہیں تو ان کا کہنا (عقیدہ) ہے کہ بندہ جب اولیا کے مرتبہ پر پہنچے تو اس سے شریعت کی رحمتیں برخاست ہو جاتی ہیں اور ان کا کہنا ہے کہ ایک ولی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا علم جبرئیل علیہ السلام کے واسطے سے ہے اور ولی کا علم جبرئیل علیہ السلام کے واسطے سے ہے اور وہ لوگ اسی اعتقاد کے سبب ہلاک ہوئے اور یہ (عقیدہ) بھی کفر ہے۔

الْفَصْلُ الثَّالِثُ وَالْعِشْرُونَ

فِي بَيَانِ أَهْلِ التَّصَوُّفِ

وَهُوَ اثْنَا عَشَرَ نَفَرًا

وَأَحَدُهُمْ مُسْتَنْبِطُونَ أَفْعَالَهُمْ وَأَقْوَالَهُمْ فَوْقَ فَعْلِهِ لِلشَّرِيعَةِ وَالطَّرِيقَةِ
وَهُوَ أَهْلُ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ بَعْضُهُمْ يَدْخُلُونَ الْحِجَّةَ يَخْبِرُ حِسَابَ وَ
بَعْضُهُمْ يَدْخُلُوهَا بَعْدَ الْعَذَابِ كَيْفَ مَا يَشَاءُ اللَّهُ تَعَالَى وَالْبَوَاقِي
يَدْخُلُونَ مِنْهُمْ الْحُلُوتِيَّةُ وَالْحَالِيَّةُ وَالْأَوَّلِيَّةُ وَالشَّمْسِيَّةُ وَالْحَبِيبِيَّةُ
وَالْحُمُرِيَّةُ وَالْإِبَاحِيَّةُ وَالْمُنْكَاسِلَةُ وَالْمُنْجَاهِلَةُ
وَالْوَاقِفِيَّةُ وَالْهَامِيَّةُ.

فَأَمَّا مَذْهَبُ الْحُلُوتِيَّةِ فَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّ النَّظَرَ إِلَى الرَّجُلِ الْجَمِيلِ
مِنْ النِّسَاءِ وَالْأَمْرِ دِحْلَالٌ وَفِيهِ صِفَةُ الْحَيِّ فَهُمْ يَقْصُونَ وَيَدْعُونَ
إِلَى التَّقْبِيلِ وَالْمُعَافَاةِ وَهَذَا كُفْرٌ مُحَضَّرٌ.

وَأَمَّا الْحَالِيَّةُ فَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ الرَّقْصُ وَصَرْبُ الْيَدِ دِحْلَالٌ وَيَقُولُونَ
لِلشَّيْخِ حَالَةً لَا يَخْبِرُ عَنْهُ الشَّرْعُ وَهَذَا يَدْعُو لِبَسِّ فِي سُنَّةِ الرَّسُولِ ﷺ
وَأَمَّا الْأَوَّلِيَّةُ فَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِذَا وَصَلَ الْعَبْدُ إِلَى مَرْتَبَةِ الْأَوَّلِيَّةِ
سَقَطَ عَنْهُ تَكْلِيفُ الشَّرْعِ وَيَقُولُونَ أَوْلَى أَفْضَلُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِأَنَّهُ عِلْمُ النَّبِيِّ بِوَاسِطَةِ جِبْرِئِيلَ عَلَيْهِ وَعَلَى نَبِيِّنَا أَفْضَلُ السَّلَامِ
وَعِلْمُ الْوَلِيِّ يَغَيِّرُ وَاسِطَةَ جِبْرِئِيلَ وَهَذَا الشَّائِبِلُ خَطَاءٌ وَهُوَ هَذَا كُفْرًا

تَبَيُّوْنَ فِصْل

(اہل تصوف کے بیان میں)

اور وہ (اہل تصوف) علیحدہ عقیدہ یا راہ گزردہ میں ہیں۔

اور ان میں سے ایک وہ ہے کہ ان کے افعال اور اقوال، شریعت و طریقت سے ہم آہنگ ہیں اور وہ (گروہ) اہل سنت والجماعت ہے کہ ان میں سے بعض کسی حساب کے بغیر ہی جنت میں داخل ہوسکتے اور ان میں سے بعض، اللہ تعالیٰ جیسا چاہے گا ویسے عذاب کے بعد اس (جنت) میں داخل ہونگے اور باقی جتنے گروہ ہیں وہ سب بدعتی ہیں ان میں سے ۲ حلوئیہ ۳ حالیہ ۴ اولیائیسہ ۵ شغرائیسہ ۶ حبیبیہ ۷ حواریہ ۸ ایاحیبیہ ۹ متکاسلہ ۱۰ متجاہلہ ۱۱ واقفیسہ ۱۲ الہامیہ ہیں۔ پس حلوئیہ کا عقیدہ یہ ہے کہ وہ لوگ غور تو ہیں اور (بغیر دائرہ نبوی مویض) لڑکوں کے تو بیہوش و چہرہ پر نظر کرنے کو حلال کہتے ہیں کہ اس میں حق (اللہ) کی صفت ہے وہ لوگ رقص کرتے ہیں اور یوس و کنار اور گھلے ملنے کو جائز قرار دیتے ہیں اور یہ تو بالکل کفر ہے۔

اور جو ”حالیہ“ ہیں تو ان کا کہنا (عقیدہ) ہے کہ رقص اور دستک (تالی بجانا) حلال ہے اور کہتے ہیں کہ شیخ کیلئے ایک ایسی حالت ہوتی ہے کہ اس پر شریعت کا اعتبار نہیں ہوتا اور یہ تو بدعت ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت میں ہرگز نہ شامل نہیں ہے۔

اور جو ”اولیائیسہ“ ہیں تو ان کا کہنا (عقیدہ) ہے کہ بندہ جب ادلیار کے مرتبہ پر پہنچے تو اس سے شریعت کی زحمیں برخواست ہو جاتی ہیں اور ان کا کہنا ہے کہ ایک ولی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا علم جو کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے سے ہے اور ولی کا علم جو کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے سے ہے اور وہ لوگ اسی اعتقاد کے سبب ہلاک ہوئے اور یہ (عقیدہ) بھی کفر ہے۔

بِذَلِكَ الْإِعْتِقَادِ وَهَذَا كُفْرًا بِنَبَا.

وَأَمَّا الشَّرِّ اخِيَّةُ فَأَتَمُّهُمْ يَقُولُونَ الصُّحْبَةُ قَدِيمَةٌ وَهِيَ بَسْقُطُ
الْأَمْرِ وَالنَّحْيِ وَيُحْلُونَ الدَّفَّ وَالطَّنْبُورَ وَبَاقِي الْمَنَاهِجِ شَرًّا أَبْنَاءَهُمْ
مِنْ جِهَةِ النِّسَاءِ وَهُمْ كُفَّاءُ وَرَاقَةُ دُمِهِمْ مَبَاحِدُ.

وَأَمَّا الْحَبِيبَةُ فَأَتَمُّهُمْ يَقُولُونَ إِذَا وَصَلَ الْعَبْدُ دَرَجَةَ الْحَبَّةِ عِنْدَ
اللَّهِ تَعَالَى يَسْقُطُ عَنْهُ النَّكَالُ لَيْفٌ وَلَا يَسْتُرُونَ عَوْرَتَهُمْ بَيْنَهُمْ.

وَأَمَّا الْحُورِيَّةُ فَأَتَمُّهُمْ كَالْمَالِ لَيْتَ الْحَيُّ يَدْعُونَ وَلِحَى الْحُورِ فِي حَالِ الْإِغْمِ
فَإِذَا أَفَاقُوا اغْتَسَلُوا فَكَذَّبُوا وَهَلَكُوا.

وَأَمَّا الْأَبَاحِيَّةُ فَيَتَرَكُونَ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَيُحْلُونَ الْحَرَامَ وَ
يُبَيِّحُونَ النِّسَاءَ.

وَأَمَّا التَّكَاثُلُ فَيَتَشَرُّحُونَ الْكُسْبَ وَيَسْأَلُونَ مِنَ الْأَبْوَابِ وَ
يَدْعُونَ أَنْفُسَهُمْ تَرَكَ الدُّنْيَا وَهَلَكُوا.

وَأَمَّا الْمُتَجَاهِلَةُ فَيَلْبَسُونَ لِبَاسَ الْفَسَادِ عَلَى ظُهُورِهِمْ وَيَدْعُونَ
فِي بَرِّ أَرْضِهِمْ وَهَلَكُوا بِهِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا
فَنَمَسَتْكُمْ إِلَى السَّارِ - هُوَ ۱۱۳

وَأَمَّا الْوَاقِفِيَّةُ فَأَتَمُّهُمْ يَقُولُونَ لَا يَعْرِفُ اللَّهُ تَعَالَى غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى
قَطْرًا وَيَتْرَكُونَ طَلَبَ الْمَعْرِفَةِ وَهَلَكُوا بِذَلِكَ الْجَهْلِ.

وَأَمَّا الْهَامِيَّةُ فَيَتْرَكُونَ الْعِلْمَ وَيَتَهَوَّنُونَ عَلَى الشُّذُرِيسِ وَيُبَالِغُونَ
كَمَاءَ وَيَقُولُونَ الْقُرْآنُ حِجَابٌ وَالْأَشْعَارُ مُرْآنُ الطَّرِيقَةِ وَاعْتَقَدُوا

اور جو ”شمرانجیہ“ ہیں تو ان کا کہنا (عقیدہ) ہے کہ محبت قدیم ہے اور اس سے امر و نہی ساقط ہو جاتا ہے اور دف ظنونہ اور عورتوں کے تعلق سے دیگر شرعی ممنوعات کو وہ لوگ حلال جانتے ہیں اور وہ سب کفار ہیں اور ان کا حق یہاں نامباح ہے۔

اور جو ”جیمیہ“ ہیں تو ان کا کہنا (عقیدہ) ہے کہ جب بندہ اللہ تعالیٰ کے پاس محبت کے درجہ تک پہنچتا ہے تو اس سے نکالیف برخواست ہو جاتی ہیں اور آپس میں وہ لوگ اپنی شرمگاہ کو نہیں ڈھانکتے ہیں۔
اور جو ”توریہ“ ہیں تو وہ حالیہ کی طرح ہوتے ہیں لیکن وہ اپنے وجد میں حور سے دلی (مباشرت) کرنے کا دعویٰ کرتے ہیں پھر جب ہوش میں آجاتے ہیں تو غفل کرتے ہیں پس وہ جھوٹے ہوئے اور اس (عقیدہ) کے سبب وہ ہلاک ہوئے۔

اور جو ”اباحیہ“ ہیں تو امر بالمعروف کو ترک کرتے اور حرام کو حلال اور عورتوں کو (راجائز طریقہ پر) مباح جانتے ہیں۔
ادرجو ”مکمل سلسلہ“ تو یہ کہ وہ کسب (مخت کی کافی) کو ترک کرتے ہیں اور در بدر مانگتے پھرتے ہیں اور ترک دنیا کا اپنا دعویٰ کرتے ہیں اور وہ لوگ اس کے سبب ہلاک ہوئے۔

اور جو ”تجاہلہ“ ہیں وہ فساد کی پویشاک زیب تن کرتے ہیں اور اپنے باطن میں (اصلاح کا) دعویٰ کرتے اور وہ اسی کے سبب ہلاک ہوئے جیسا کہ ارشاد الہی ہے ”اور ظالموں کی طرف نہ بھٹکو کہ تمہیں آگ چھو دے گی۔“
اور جو ”واقفیہ“ ہیں تو ان کا کہنا (عقیدہ) ہے کہ غیر اللہ کو اللہ تعالیٰ کی معرفت ہی نہیں ہوتی اور (اسلمی) طلب معرفت نہیں کرتے اور وہ لوگ اس جہل کے سبب ہلاک ہوئے (ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ قرآنی آیت ”وَمَا يَكُنْ تَاوِيلُهُ إِلَّا اللَّهُ“ سے استدلال کرتے ہیں)۔

اور جو ”اہامیہ“ ہیں تو وہ علم کو ترک کرتے ہیں اور درس و تدریس سے منع کرتے ہیں اور حکماء (دنیاوی فلسفیوں) کی پیروی کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قرآن حجاب ہے اور شامریہ ہی کو طریقت کا قرآن جانتے ہیں۔

بِذَلِكَ الْقَوْلِ وَهُمْ كَوْنُ الْفُرَّانِ وَبِعَلِّمُونَ الْأَشْعَارَ عَلَى أَوْلَادِهِمْ وَهَلَكُوا
 بِذَلِكَ وَفِي أَنْفُسِهِمُ الْبَاطِلُ يَقُولُونَ نَحْنُ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ لَيْسُوا مِنْهُمْ
 وَيَقُولُونَ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ أَنَّ الصَّحَابَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ كَانُوا أَهْلَ الْجُذْبَةِ
 بِقُوَّةِ مُحَبَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ انْتَشَرَتْ تِلْكَ الْجَوَادِ بِعَدَدِ
 عَلِيٍّ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) إِلَى مَشَايِخِ الطَّرِيقَةِ ثُمَّ الشَّعْبَةُ إِلَى سَدَاسِلِ كِبَرَةٍ
 حَتَّى مَضَعَتْ عَنْ كَثِيرٍ مِنْهُمْ فَبَقِيَ مِنْهُمْ الرَّسُومُ فِي صُورَةِ الشَّيْخُوخَةِ
 بِلَا مَعْنَى ثُمَّ تَشَعَّبَتْ مِنْهُمْ أَهْلُ الْبِدْعَةِ ثُمَّ انْتَسَبَ بَعْضُهُمْ إِلَى
 قَلْبُدَرٍ وَبَعْضُهُمْ إِلَى أَحْيَدَرٍ وَبَعْضُهُمْ إِلَى آدَهُو وَغَيْرِ ذَلِكَ بِطَوَّلٍ
 شَرِّحْنَا. فَفِي هَذَا السَّرِّمَاَنِ أَهْلُ الْفَقْرِ وَالْإِشَادِ أَقْلٌ مِنَ الْقَلِيلِ وَ
 بَعْلَمُ أَهْلِ الْحَقِّ بِشَاهِدِينَ أَحَدُهُمَا ظَاهِرٌ وَالْآخَرُ بَاطِنٌ. فَالظَّاهِرُ
 الْإِسْلَامُ عَلَى الشَّرْعِ أَمْرًا وَهَيَا وَبَاطِنًا أَنْ يَكُونَ سَلُوكُهُ
 عَلَى مَشَاهِدَةِ الْبَصِيرَةِ فَيَرَى مَنْ يَشْدَى بِهِ وَهُوَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَوْنُ وَاسِطَةِ بَيْنِ اللَّهِ تَعَالَى وَبَيْنَ رُوحَانِيَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَسَدَانِيَّةِ فِي مَجْلِسِهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ عَلَيْهِ مَا
 يَسْتَحِقُّ لَا يَمُتُّ إِلَيْهِ صِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَكُونُ مِنْهُ
 إِشَارَةُ الْيَسَرِّ إِلَى مَنْ يُرِيدُ بِهِ السَّالِكِينَ فَلَا يَكُونُ
 سَلُوكُهُمْ عَلَى الْعَمَاءِ وَهَذَا قَائِلٌ أَعْلَمَانِ
 فِي التَّيْبَرِ لَا يُدْرِكُهُمَا إِلَّا الْقَلِيلُ

اسی قول پر عقیدہ رکھتے ہوئے قرآن کو ترک کر دیتے ہیں اور اپنی اولاد کو اشعار سکھاتے ہیں اور وہ اسی سبب ہلاک ہوئے اور ان کے نفوس میں باطل (باط) ہے کہتے ہیں کہ ہم اہل سنت والجماعت ہیں حالانکہ ان کا (اہل سنت والجماعت) سے تعلق ہی نہیں ہے اور اہل سنت والجماعت کا کہنا (عقیدہ) ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کی قوت کے سبب صحابہ رضی اللہ عنہم اہل جذبہ (روحانی) تھے بھریہ جذبات (روحانی) حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے بعد شائخ طریقت تک وسعت پائے پھر کئی سلسلوں تک شائخوں میں بٹ گئے یہاں تک کہ ان میں سے اکثر کمزور پڑ گئے تو ان میں سے معینی کی شکل میں یعنی رسوم باقی رہ گئے پھر ان کی شاخیں نکلیں، اہل بدعت ان ہی میں سے ہیں پھر ان میں سے بعض قلدہر سے اور بعض حیدر سے اور بعض ادھم وغیرہ سے وابستہ ہو گئے، جن کی تفصیل طویل ہے۔ پس اس زمانہ میں اہل فقر و ارشاد کی تعداد کم سے بھی کمتر ہے اور اہل حق (جن) دُشمنوہد کے ذریعہ (ان کو) جانتے ہیں ان میں سے ایک ظاہر ہے اور دوسرا باطن ہے پس شریعت میں اسرار (جس کا حکم فرمایا گیا) اور نہی (جس سے منع فرمایا گیا) پر مضبوطی سے پابند رہنا ”ظاہر“ ہے اور بصیرت (دل کی آنکھ) سے راہ سلوک کا ایسا مشاہدہ کرنا ”باطن“ ہے کہ وہ اس ذات پاک کو اپنی چشم بصیرت سے دیکھ لے جس کی کہ وہ اقتدار کرتا ہے اور وہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس ہے اور وہ اللہ تعالیٰ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روحانیت و جسمانیت کے درمیان آپ کی ہم نشینی میں واسطہ ہو جائے پس یقیناً شیطان نہ تو اس کا مستحق ہے اور نہ ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت اختیار کر سکتا ہے تو اس کے لئے اور ان کے لئے جو اس کی راہ پر چلنا چاہتے ہیں اس کے ذریعہ ایک اشارہ ملتے ہیں کہ ان کا راستہ علما کرام (کے راستہ) پر نہیں اور تمیز و امتیاز کے لئے سب ایسے باریک سے باریک علامات ہیں کہ جن سے صرف معدود دے چند لوگ ہی آشنا ہیں۔

الفصل الرابع والعشرون

في بيان الخاتمة

فَيَنْبَغِي أَنْ (يَكُونَ) السَّالِكُ قَطَنًا بَصِيرًا نَاطِقًا إِلَى خَوَائِهِمُ الْأُمُورِ
وَمُفَكِّرًا إِنْ أَدْبَارَهَا وَلَا يَغْتَرَّ بِظَاهِرِ حَلَاوَةِ الْأَحْوَالِ فَقَدْ انْقَضَوْا
أَهْلُ التَّصَوُّفِ أَنَّ السَّالِكَ إِلَى الْأَحْوَالِ يَعْقِلُ عَنْ مُحَوَّلَاتِهَا كَمَا
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ" ٩٩ وَ
كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْحَدِيثِ الْفَدَسِيِّ "بِمُحَمَّدٍ بَشِيرٍ الْمُنْذِرِينَ
بِأَنِّي غَفُورٌ وَأَنْذِرِ الصَّالِحِينَ الصَّادِقِينَ بِأَنِّي غَفُورٌ فَإِنْ كَرِهَ آمَاتُ
الْأَزْوَاجِ غَيْرُ مَا مَوَدَّةٍ مِنَ الْمُحَكَّرِ وَالْإِسْثِدْرَاجِ بَعْدَ مُعْجَزَةٍ
الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَأَتَاهَا مَا مَوَدَّةٍ مِنْ ذَلِكَ أَبَدًا
فِيهِلْ خَوْفُ سُورِ الْمَنَاقِبِ سَبَبُ الْخَبَاءِ مِنْ سُورِ الْمَنَاقِبِ غَالِبًا
لَسَلَا تَخْدَعُهُ الْبَشَرِيَّةُ فَيَقْطَعُ سَبِيلَهُ مِنْ حَبْثٍ لَا يَشْعُرُ بِهِ قَالُوا
فِي الْعَقْدَةِ يَكُونُ الْمَوْتُ غَالِبًا وَفِي الْخَرَضِ يَكُونُ الرَّجَاءُ غَالِبًا
قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "لَوْ وَزِنَ خَوْفُ الْمُؤْمِنِ وَرَجَاءُهُ بَفَضْلِ اللَّهِ
تَعَالَى لَيَسْتَوِيَانِ" وَأَمَّا فِي حَالِ التَّرَعِّقِ فَيَنْبَغِي لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَكُونَ بِفَضْلِ
اللَّهِ تَعَالَى أَغْلَبَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "لَا يُؤْمِنُ
أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ بِحَسْنِ الظَّنِّ بِاللَّهِ تَعَالَى يَعْنِي يَتَفَكَّرُ بِسَبْقَةِ
رَحْمَتِهِ عَلَى عَقْبَتِهِ وَيُصِفُهُ بِرَحْمَتِهِ وَاسْتِعَانَتِهِ إِنَّهُ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ

چوبیسویں فصل

(خاتمہ کے بیان میں) —

پس۔ انا کہ کیلئے ضروری ہے کہ وہ ذہن جو، دو اندیش ہو اور معاملات کے انجام پر اسکی نظر ہو اور انکے زوال کے بارے میں فکر مند رہتا ہو اور احوال کی ظاہری لذت کے قریب میں نہ آجائے پس اہل تصوف اس بات پر متفق ہیں کہ بے شک سالک احوال کے بارے میں اس کے ماحول سے بے خبر رہتا ہے کہ ارشاد الہی ہے ”تو کی پوشیدہ تدبیر سے نظر نہیں ہوتے مگر بتائی دے“ اور اسی طرح حدیث قدسی میں ارشاد الہی ہے ”اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اگر تم نکال دو کو اس بات کی خوشخبری دیجئے کہ میں یقیناً بخشش فرمائے والا ہوں اور نیک اندر کچھ لوگوں کو اس بات سے ڈرائیے کہ میں یقیناً غیرت والا ہوں تو بیشک اولیاء کی کرامات، کرامت اور استدراج سی غیر محفوظ ہیں۔ اس کے برخلاف انبیاء علیہم الصلوٰۃ السلام کا معجزہ ان باتوں سے ہمیشہ کیلئے محفوظ ہے اور فرمایا گیا کہ خاتمہ ہوا ہونے کا خوف کرنا غالباً خاتمہ ہوا ہونے سے نجات پانے کا سبب ہے تاکہ بشریت اسکو کہیں دھوکہ نہ دیدے اور کسی ایسی وجہ سے اسکی راہ چھوٹ نہ جائے جس کا اسکو شعور ہی نہ ہو فرمایا کہ تندرستی کی حالت میں خوف غالب ہو اگر تیرا ہے اور بیماری کی حالت میں اُمید غالب ہو اگر تیری ہے۔ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ”اگر مومن کے خوف اور فضل الہی پر اسکی اُمید کو تولا جائے تو دونوں برابر ہونگے“ اور ہاں البتہ نزع کی حالت میں مومن کو چاہیے کہ (خوف پر) اللہ تعالیٰ کے فضل سے اپنی اُمید زیادہ غالب رکھے۔ فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ”تم میں سے کوئی ایک بھی نہیں مسحاجب تک کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن اتفاق (بہر عقیدہ) نہ رکھے یعنی اس (اللہ) کے غضب پر اسکی رحمت کے سبقت لیجائے اور اسکی رحمت و دیکھیری کی صفت کا خیال ذہن نشین کرے کہ بے شک وہ ارحم الراحمین“

وَيَهْرَمِنْ قَهْرِهِ إِلَى الطُّغْيَانِ وَيَهْرَمِنْ مِنْهُ إِلَهُهُ مِنْذَلًا مُتَضَرِّعًا مُنْعَذِرًا
 مُسْتَبَلِّغًا مُعْتَرِفًا بِذُنُوبِهِ فِي بَابِهِ فَيُوقِعُ
 فَيَهْرَمُ الطَّافَةُ وَرَحْمَتُهُ عَلَى
 ذُنُوبِهِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ

الْبَرُّ الرَّحِيمُ وَالْجَوَادُ الْكَرِيمُ
 اللَّهُمَّ هَادِي الْمُضِلِّينَ وَبَارِئِ الْمَذْنِبِينَ
 عَلِمْتُكَ كَافٍ عَنِ الْمَقَالِ وَكَرَّمْتُكَ كَحَافٍ عَنِ السُّوَالِ
 اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا وَسَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ مُحَمَّدٍ
 وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ أَتَمَّتِ الرِّسَالَةُ
 بِنُورِ نَبِيِّ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَسَمِعْتُمْ بَيَانَ الْأَشْرَارِ
 لَطَائِفِ الْبَيْنِ وَالْأَسْمَاءِ الشَّعْبِ لِلْمُتَصَفِّينَ مِنْكُمْ
 عَالَمِ الدَّرَجَاتِ إِلَى عَالَمِ الْقَرَبِ ثُمَّ فَتَحْ لَهُمْ
 بَابَ التَّوْحِيدِ وَعَلِّمْهُمْ عِلْمَ التَّوْحِيدِ بِسَبَبِ
 الْأَسْمَاءِ الثَّلَاثَةِ مِنْ أَسْمَاءِ التَّوْحِيدِ
 فَيَكُونُ الْأَسْمَاءُ ثَلَاثَ عَشْرَةَ
 أَسْمَاءُ هَذِهِ أَصُولُ
 الْأَسْمَاءِ



وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ وَسَلَّمَ

اور اس کے غضب سے دور ہو کر اس کے لطف کی طرف بڑھے اور ذلیل بن کر
گدگداتے ہوئے غمناک بن کر خواہ بن کر خوشامدی بن کر اور اپنے گناہوں
کا اعتراف کرنے والا بن کر اس کی چپکھٹ
پر اسی کی طرف اسی سے

رجوع کرے اپنے گناہوں پر اس
(اللہ کی مہربانیاں اور رحمت غالب ہوں گی۔)

بیشک اللہ مہربان رحم والا بخشن والا اور کرم والا ہے۔ یا اللہ
اے مگر اسوں کو راہ راست پر لانیوالے اے گنہگاروں پر رحم فرمائیوالے تیرا علم
سب باتوں کیلئے کافی ہے اور تیرا کرم سب سوالوں کیلئے کافی ہے۔ یا اللہ ہمارے آقا
اور رسولوں کے مددگار (خشت) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اور آپ کی آل (پاک) اور آپ کے جملہ صحابہ (کرم) پر
درد و بھیج رب العالمین کی توفیق سے رسالہ پایہ تکمیل کو پہنچا اور اس کو طابول کیلئے
اسرار کے بیان سے اور عالم درجات سے عالم قربت تک متصف ہونیوالوں کیلئے (۹)
ناموں (کے بیان) سے موعوم کیا پھر اُس کیلئے توحید و واہ کھلا کا اور اسماء
توحید میں سے تین ناموں کی بدلت علم توحید اُستثنائی ہوگی تو
(الطرح) یہ اسماء و جملہ (۳۴۹) بارۃ نام ہوں گے
اور یہی اسماء کے
اصول ہیں۔

اور اللہ تعالیٰ ہمارے آقا (خشت) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر اور آپ کی آل (پاک) پر اور آپ کے جملہ صحابہ (کرم)

پر رحم و رحمت فرمائیے

حواشی

اللہ :- لغوی معنی معبود، لایق پرستش، پوجا لینے والا اصل میں یہ لفظ پہلے کیا تھا بلکہ کس سے مشتق ہوا اس میں اختلاف رائے ہے اس لئے حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے خوب فیصلہ فرمادیا کہ اللہ خود اپنی اصل پر ہے اس لئے کہ حق تعالیٰ کی ذات میں تغیر ہی نہیں پس اس کے اسم ذات کے لفظ میں بھی تغیر نہ کرنا چاہئے۔
صوفیہ کی اصطلاح میں اللہ اس ذات کا نام ہے جو تمامی صفات کا مجموعہ ہے یعنی اسم اللہ خاص ذات اور مجمل صفات و کمال کا جامع ہے اس کا اطلاق تین مقامات پر کیا جاتا ہے۔ مقام لائقین۔ مقام
وحدت اور مقام واحدیت۔

ازلی :- وہ زمانہ جس کی ابتدا نہ ہو یا جس کا اول نہ ہو۔ ازلی وہ چیز ہے پہلے عدم نہ ہو گیا اید کے مقابل ازلی ہے۔
آبد :- وہ زمانہ جس کی انتہا نہ ہو جس کا کوئی آخر نہیں۔ اگر آخر ہو گا تو وہ پایہ نہ ہو گا۔
ازلی وابدی :- موجود تین طرح پر ہے یا تو وہ ازلی وابدی ہے اور یہ صرف ذات واجب الوجود (اللہ تعالیٰ) کے ساتھ مخصوص ہے۔ دوسرے وہ چیز جو نہ ازلی ہو نہ ابدی اور یہ دنیا یا کائنات ہے جس کا اول بھی ہے اور آخر بھی ہے۔ تیسرے وہ جو ازلی تو نہیں ہے لیکن ابدی ہے اور یہ عالم آخرت ہے کہ ازلی تو نہیں ہے لیکن ابدی ہے کہ اس کا آخر نہیں۔

ذات :- لغت میں بمعنی صاحب، خداوند، ہستی، ہر چیز کی حقیقت، ہر شے کی روح طرف یا جانب ہے، اصطلاح میں ذات وجود کو کہتے ہیں اور وجود ذات، ہستی اور ہست سب ایک ہے۔
برزخ :- وہ چیز جو دو متخالف چیزوں کے درمیان مائل ہو برزخ کہتے ہیں خواہ ان دونوں چیزوں میں مناسبت

ہو یا نہ ہو جیسا کہ اعراف برزخ ہے بہشت اور دوزخ کے درمیان یا بندر دوزخ ہے انسان اور حیوان کے درمیان موت نیز قیامت کے درمیان زمانہ کو بھی برزخ کہتے ہیں۔

حضرت شیخ اکبر فرماتے ہیں برزخ وہ عالم مشہور ہے جو عالم معانی اور عالم اجسام کے درمیان ہو صوفیائے کرام کے نزدیک برزخ کا استعمال مختلف جگہ استعمال ہوتا ہے۔

۱۔ عالم مثال کو برزخ کہتے ہیں۔ جو عالم اجسام اور عالم ارواح کے درمیان ہو۔ (۲) متنع الوجود کو بھی برزخ

کہتے ہیں جو عالم ارواح اور اعیان ثابتہ کے درمیان ہیں۔ (۳) دل کو بھی برزخ کہتے ہیں جو روح

اور مضغہ (گوشت کے لوتھڑے) کے درمیان ہے۔ (۴) صدر کو بھی برزخ کہتے ہیں جو دماغ اور

دل کے درمیان ہے۔ (۵) وحدت کو بھی برزخ کہتے ہیں جو حقیقت محمدی احدیت اور واحدیت کے درمیان

برزخ ہے اور اسی کو برزخ الہی یا برزخ کبریٰ بھی کہتے ہیں جیسا کہ ارشاد یاری تعالیٰ ہے۔

مرج البعین یصلتہم اربابہم لا یبغیان۔ اس نے دور بیا چلا دیئے

جو باہم ملتے ہیں ان کے درمیان ایک برزخ ہے وہ ایک دو مہرے پر زیادتی نہیں کرتے۔ (۶) علم کو بھی

برزخ کہتے ہیں جو عالم اور معلوم کے درمیان ہے اور یہ بھی حقیقت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب اشارہ

ہے۔ (۷) اسما کو بھی برزخ کہتے ہیں جو اعیان ثابتہ اور وجود کے درمیان ہیں۔

بقا۔ لغت میں بمعنی ”قائم رہنا“ یا ”رہنا اور فانی نہیں ہونا“ ہے۔

صوفیہ کے پاس ”بقا“ عارف کے لئے ایک مقام ہے جہاں اس کے لئے رویت حق میں کسی چیز کا حجاب

نہیں اور رویت حجاب رویت اشیا نہیں ہے۔ وہ عالم کو معدوم اور حق کو موجود دیکھتا ہے۔

تجربہ۔ لغت میں بمعنی ”برہنہ کرنا“ ”نیام سے تلوار باہر نکالنا“ ”جہاد کی شاخ کاٹنا تاکہ بڑا ہو“۔

صوفیہ کے پاس اپنی خودی اور بیگناگی سے دور ہونے کو تجربہ کہتے ہیں یعنی اپنی خودی کو مٹا کر حق تعالیٰ کی خودی

میں مل جانا گویا بقا سے ملاو یہ ہے کہ انسان اپنی ہر چیز کو فنا کر دے اور خود کو صرف اللہ کے لئے باقی رکھے۔

فنا و فنا۔ لغت میں یکسر اول فنا بمعنی گزرا کر دے (کوئے) اور فتح اول فنا بمعنی تمام ہونا اور ملک ہونا صوفیہ کے پاس ایک تو اوصاف مذکورہ کا اپنی ذات سے نکال دینا فنا ہے جو کثرت ریاضت سے حاصل ہو جاتی ہے۔ اس کے علاوہ فنا کی دوسری قسم یہ ہے کہ عالم ملک و ملکوت کا احساس باقی نہ رہے اور یہ وہ مقام ہے جہاں فرد غفلت الہی اور مشاہدہ حق میں مستغرق ہو جاتا ہے۔ صوفیہ کا بھی جانب اشارہ کرتے ہیں۔

فنا و بقا۔ فنا کا مطلب یہ ہے کہ لذات کو اس طرح فنا کر دینا کہ بندے کے لئے کسی چیز میں کوئی حظ باقی نہ رہے نیز ذات خدا میں ایسا فنا ہو جانا کہ ہر چیز سے مشغولیت فنا ہو جائے مثلاً شیخ عامر بن عبد اللہ نے فرمایا مجھے اس کی پروا بھی نہیں ہوتی کہ میں نے عورت کو دیکھا یا کسی دیوار کو۔ پس ایسا شخص ہر وقت تمام مٹی لغتوں سے کٹ کر بالی الہی میں مصروف رہتا ہے اور اسی فنا کے پیچھے بقا ہوتی ہے جس کا یہ مفہوم ہے کہ انسان اپنی ہر چیز کو فنا کر دے اور خود کو صرف اللہ کے لئے باقی رکھے۔

حق کے ساتھ معدوم رہنے کا نام فنا اور حق کے ساتھ موجود رہنے کا نام بقا ہے۔ (شیخ خراز)
علم فنا و بقا کا دار و مدار خالصانہ و حدائیت اور صحیح بندگی پر ہے اور جو اس کے علاوہ بیان ہو وہ محض غلط اور کفر و الحاد ہے۔ (شیخ ابراہیم بن شیمان)

الغرض حال بقا تک رسائی کرنے والا "باقی" ایسے مقام پر فائز ہوتا ہے جہاں حق اور مخلوق میں حجاب باقی نہیں رہتا۔

منزل۔ لغوی معنی "اترنے کی جگہ" لیکن اکثر اس جگہ کے معنی میں مستعمل ہے جہاں مسافر لوگ سونے اور آرام کرنے کے لئے اترتے اور قیام کرتے ہیں۔

صوفیہ کی اصطلاح میں منزل چار ہیں جن کو ناسوت، ملکوت، جبروت اور لاہوت کہتے ہیں۔ لغت میں عالم ذات الہی کو لاہوت کہتے ہیں چنانچہ اس کے کونفا فی اللہ کا مقام حاصل ہوتا ہے اور مرتبہ صفات

کو جبروت اور مرتبہ اسما کو ملکوت کہتے ہیں۔

منزلِ ناسوت = جسم ہے یعنی اس جسم کو فنا کر کے مثال میں آنا۔

منزلِ ملکوت = جسم مثال ہے اس کو فنا کر کے جبروت میں آنا یعنی روح میں آنا۔

منزلِ جبروت = روح ہے اس کو فنا کر کے اعیان میں آنا۔

حضرت شیخ اکبر نے شیخ ابوطالب مکی قدس سرہ صاحبِ قوت القلوب کے حوالے سے لکھا ہے کہ یہ عالم غفلت ہے اگرچہ مشائخ و اولیاء اس کو "عالم وسط" فرماتے ہیں۔

منزلِ لاہوت = اعیان ہے۔ اعیان کو لاہوت تیوں مراتب ذاتی یعنی احدیت و وحدیت اور واحدیت کے سبب سے کہتے ہیں جو ایک ہیں۔

لاہوت :- لغت میں عالم ذات الہی ہے جس میں سالک کو فنا فی اللہ کا مقام حاصل ہوتا ہے اور مرتبہ صفات کو جبروت مرتبہ اسما کو ملکوت کہتے ہیں۔ لاہوت اصل میں لاہو والا ہے اور حرف "ن" زائد ہے اور عرب کا دستور ہے کہ جب کلمات معلقہ کہتے ہیں تو کچھ حذف کرتے ہیں اور کچھ زیادہ کرتے ہیں تاکہ ناواقف اس کی حقیقت سے واقف نہ ہوں۔ اصطلاح میں گنجِ مخفی اور مقامِ تحویت کو کہتے ہیں۔

سر :- لغت میں نازیبا بھید کے معنی لکھ گئے ہیں۔ اصطلاح میں نام کو اور اس کے ظہور کی کیفیت کو کہتے ہیں جیسا کہ حدیثِ قدسی میں اشارہ ہے۔ "تحقیق انسان کے جسم میں ایک گوشت کا ٹھکانہ ہے اور لوطفرے میں دل ہے اور دل میں روح ہے اور روح میں نور ہے اور نور میں ستر ہے اور ستر میں ہوں۔

ستر باطن کے بارے میں صوفیائے کرام کا اختلاف ہے بعض فرماتے ہیں کہ یہ روح سے پہلے اور قلب کے بعد

کا درجہ ہے۔ بعض نے اس کو روح کے بعد بلکہ اس سے اعلیٰ و لطیف تر قرار دیا ہے۔ یہ بھی فرمایا گیا کہ میرا باطن مشاہدہ کا اور روح محبت کا اور قلب معرفت کا مقام و محل ہے۔ حضرت داتا گنج بخش رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا۔ ”دوستی کا حال پوشیدہ رکھنا سہر ہے“ ایک حدیث شریف میں ہے۔ المحسن فیہ (سراسر) یعنی معرفت میرے راز ہائے سہر ہے میں یعنی حضور صلی اللہ علیہ السلام کا راز ذات الہی کی معرفت ہے کیونکہ منہ السراسر ایسا وصف ہے جو خدا نے تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے۔

۲۔ تجلی :- لغوی معنی آستکار کرنا، روشن کرنا، جلوہ کرنا ہے۔ صوفیہ کے پاس تجلی سے مراد خاصانِ خدا کے دل پر اوراقِ حق کا انرا انداز ہونا ہے جس کے باعث ان کے قلوب اپنے اندر مشاہدہ حق کرنے کے قابل بن جاتے ہیں، اصطلاح میں تعین اور لباس کو تجلی کہتے ہیں وحدت کو تجلی اول، واحدیت کو تجلی ثانی اور تمام تعینات کو تجلی کہتے ہیں۔ اور سائیکس کے پاس سالک کے دل پر اوراقِ الہی سے تجلی فوری وارد ہوتی ہے جو سبز، سیاہ، سفید، سرخ رنگوں کے لحاظ سے تجلی مرثی، تجلی نفسی، تجلی شیطانی، تجلی روحی، تجلی نور محمدی، صلی اللہ علیہ وسلم اور تجلی ذاتی کا قسم پر مشتمل ہے۔

جسم :- لغت میں اتم عام ہے کہ ہر ایک چیز جو لمبائی، چوڑائی، اور اونچائی یا گہرائی رکھتی ہے۔ جسم چار عناصر یعنی پانی، آگ، ہوا، اور مٹی سے مرکب ہے۔ اور یہ جسم دو قسم پر منقسم ہے ایک جو ہر دو دوسرا عرض ہے۔

جوہر :- جوہر وہ چیز ہے جو اپنی ذات سے قائم ہو یعنی اپنے قیام میں دوسرے کی محتاج نہ ہو۔ مثلاً دیوار اور سایہ ان دونوں میں دیوار جوہر ہے کہ وہ اپنے قیام میں سایہ کی محتاج نہیں۔ خواہ سایہ رہے نہ نہ وہ اپنی جگہ قائم ہے۔

عرض :- وہ چیز جو اپنے قائم رہنے میں دوسرے کی محتاج ہو مثلاً دیوار اور سایہ ان دونوں میں سایہ عرض

ہے کہ وہ اپنے قیام میں دیوار کا محتاج نہ ہے۔ اگر دیوار نہ ہو تو سایہ کا وجود بھی نہ ہوگا۔
 رُوح :- لغت میں بمعنی جان، اہمیت، قوت، تیز رفتاری، عیسیٰ علیہ السلام کا نام اور جبریل علیہ السلام
 کا نام بھی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ایک ایسی طاقت سے جو دل میں پیدا ہوتا ہے اور جو زندگی اور حرکت
 کا باعث ہوتا ہے۔ اسے رُوحِ حقیقی کہتے ہیں۔ رُوحِ حقیقی کے ذریعہ دل سے تمام جسم میں جاری ہوتا ہے۔ چونکہ
 یہ حیات حیوانی کا ذریعہ اور اسباب ہے اس لئے اس کو "روحِ انسانی" کہتے ہیں۔ سفراتِ صوفیہ کے
 یہاں رُوح سے مراد الطیفہ مدکہ انسانی کہتے ہیں جو "قل الروح من امر رجب"
 کے حکم کا مصداق ہے اور یہ عالمِ امر سے ہے اس معنی کے لحاظ سے رُوح اسرارِ قلب سے ہے۔
 رُوح پانچ قسم پر ہے۔ (۱) رُوحِ جمادی (۲) رُوحِ نباتی (۳) رُوحِ حیوانی (۴) رُوحِ انسانی
 (۵) رُوحِ قدسی اور رُوحِ قدسی اخیان کی طرح جو صورت پر جو خارج میں آتی ہے اور لطیف
 ہوتی ہے نہ نزدیک ہوتی ہے نہ دور نہ سینہ جاسیہ نہ بائیں جانب ہوتی ہے نہ اوپر ہوتی ہے نہ نیچے۔
 چنانچہ حضرت شیخ محمود شبیریؒ نے گزشتہ لڑ میں فرماتے ہیں :-
 چہی گویم کہ ہست این نکتہ باریک — شب روشن میانِ روز ستار یک —
 یعنی کیا کہوں میں کہ یہ باریک نکتہ ہے گویا تار یک دن میں روشن رات ہے۔ اور اسی طرف
 قرآن مجید اشارہ کرتا ہے۔ وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَيْدَ مِنْ رُوحٍ یعنی میں نے اس میں اپنی
 رُوح سے پھونکا۔



احوال و مقاماتِ صوفیہ کرام

شریعت :- لغت میں بمعنی بڑی ہنر اور پانی پہنے کی جگہ یا پانی کا وہ کنارہ جہاں سے غلٹوک پانی پیتا ہے اور عام مفہوم میں دین محمدی صلی اللہ علیہ وسلم میں بندوں کے لئے عادات اور محاللات میں خدا کا پیدا کیا ہوا راستہ مراد ہے۔

علوم شریعت کی تدوین و اشاعت میں جو بزرگان سلف مشغول ہوئے وہ علماء کے مقدس لقب سے مشہور ہوتے بعد میں ان کی خدمات کی خصوصیت کے لحاظ سے وہ مفسرین محدثین فقہاء اور متکلمین وغیرہ مختلف ناموں سے موسوم ہو گئے۔

طریقۃ :- لغوی معنی راستہ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اطوار ہیں عام اصطلاح میں تزکیہ و نفس اور تصفیہ باطن کو کہتے ہیں۔ حضرت خواجہ عبید اللہ احرار رضی اللہ عنہ اپنی کتاب ”رسمات البیون“ میں فرماتے ہیں کہ شریعت احکام کے ظاہری احوال کا نام ہے اور انہیں احکام پر دل جمعی کے ساتھ عمل کرنا طریقت ہے۔

حقیقت :- لغت میں ہر چیز کی اصل ہر چیز کی ماہیت، ہستی اور ہر چیز کی ذات کو حقیقت کہتے ہیں۔ صوفیہ کی اصطلاح میں حقیقت کا لفظ مختلف جگہ مستعمل ہوتا ہے۔ مثلاً ایک تو یہ ہے کہ لفظ حقیقت کو مجاز کے مقابلہ میں لاتے ہیں ہر جا ظہور سے بطون تک یعنی ذات سے ظہور و صفات تک۔ جیسے عالم مثال مجاز ہے اور اس کی حقیقت عالم ارواح ہے۔

دوسرے حقیقت سے مراد حق تعالیٰ کی ذات جو تمام کی حقیقت اور حقیقت الحقائق ہے کہ

ہر ایک کی حقیقت اس سے ثابت ہوتی ہے۔
 ریشحات الغیون میں حضرت خواجہ احراز فرماتے ہیں کہ شریعت و طریقت کی جمعیت و دل جمعی
 میں رسوخ و ملکہ و جہارت پیدا ہو جانے کے مرتبہ کا نام حقیقت ہے۔
 امام قشیریؒ اپنے رسالہ تفسیر یہ میں فرماتے ہیں کہ خدا کی بندگی کو لازم پکڑنا شریعت ہے اور اسکی
 ربوبیت کا نشانہ دیکرنا حقیقت ہے لہذا جو شریعت اس کی تائید کے بغیر ہو وہ نامقبول ہے اور جس حقیقت
 کے ساتھ شریعت کی قید نہ لگی ہو وہ لاحقہ حاصل ہے۔

طریقت و حقیقت جس سے صوفیہ ممتاز ہوئے دونوں شریعت کے خادم ہیں لہذا ان دونوں
 کے حاصل کرنے سے شریعت ہی کی تکمیل مقصود ہے۔

معرفت :- لغوی معنی پہچاننا ہے۔ اصطلاحی معنی خدا شناسی ہے۔ صوفیہ کے پاس ذات کو ذات
 اور صفات کو صفات اور ذات کو صفات کے ساتھ اور صفات کو ذات کے ساتھ پہچاننا

معرفت ہے۔
 جو دانش یا واقفیت اکتساب اور لکھنے پڑھنے سے حاصل ہوتی ہے صوفیہ اس کو علم کہتے ہیں
 اور وہ دانائی جو اس علم کے علاوہ ہے اور صرف صوفیہ کے ساتھ مخصوص ہے اس کو "معرفت"
 یا عرفان کہتے ہیں۔

ایک صوفی کا اعتقاد ہوتا ہے کہ معرفت الہی کشف کے ذریعہ براہ راست حاصل ہوتی ہے۔ یہ
 علم معرفت عقل و منطق اور مدرسہ میں بحث و درس سے حاصل نہیں ہوتا بلکہ اللہ تعالیٰ کی
 توفیق اور اس کے فضل پر منحصر ہے جو کہ حق تعالیٰ اپنے کرم سے ان ہی لوگوں کو عطا فرماتا ہے
 جن میں معرفت اخذ کرنے اور حقیقت وصول کرنے کی صلاحیت موجود ہے
 حدیث شریف میں آیا ہے۔ المعرفۃ اسرارہ یعنی معرفت میرا جمید ہے اور

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھید یا راز حق تعالیٰ کی ذات ہے معرفت کی تین قسم ہیں۔ عقلی، علمی اور کشفی۔

حضرت صنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جس نے اللہ کو پہچان لیا اس کی زبان گونگی ہو گئی یہی بات ہے جو سعدی شیرازی لغیر طرازی کہتے ہیں۔

نہ ادراک در کشف ذاتش رسد نہ فکرت بغور صفاتش رسد

اس حق تعالیٰ کی ذات کی باہر کے غلط اور غلطی سے اور اس کی صفات میں غور نہ کر سائی حال میں

دوسرے الفاظ میں حق تعالیٰ کی ذات کو سمجھنے سے عقل عاجز ہے اور اس کی صفات کے بارے میں سوچنے سے فکر قاصر ہے۔

تصوف: لغوی معنی پشیمینہ پہنا ہے۔ صوف بمعنی ریشم سے ماخوذ ہے اور اصطلاحی معنی تزکیہ نفس یعنی خواہش نفسانی سے پاک ہونا۔ دوسری صدی ہجری میں صوفیہ ایک مخصوص گروہ کی شکل میں تلہور میں آئے جس کا مخصوص نام "صوفی" رکھا گیا اور ان کے مسلک کو تصوف کہا جاتا ہے۔ حضرت شیخ اکبر فرماتے ہیں۔ "ظاہری و باطنی آداب شریعت سے آگاہی حاصل کرنا تصوف ہے۔ اس سے مراد اخلاق الہیہ میں کبھی کبھار تصوف کا نام اخلاق کے مترادف استعمال ہوتا ہے۔ تصوف بڑے اخلاق سے پرہیز کرتا ہے تاکہ تجلیات الہی کے قبول کرنے کی استعداد پیدا ہو جائے۔ المحقر صوفیہ و کرام خلافت سے منہ موڑ کر حق تعالیٰ کی طرف ایسے مشغول ہوتے ہیں کہ اپنی خبر تک نہیں رکھتے اور اپنے میں حق تعالیٰ کے اخلاق پیدا کرتے ہیں اور تحت حق و ابا خلاق اخلہ" یعنی اللہ کے اخلاق سے متصف ہو جائے کہ علم کا یہی معنی ہے۔

اخلاص: حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے اللہ تعالیٰ سے پوچھا اخلاص کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ میرے رازوں میں سے ایک راز ہے جسے میں اس شخص کے دل میں رکھ دیتا ہوں جس

میں محبت کرتا ہوں۔

اخلاص یہ ہے کہ بندہ اپنے عمل میں سوائے حق کے اور کوئی مشاہدہ طلب نہ کرے۔

شیخ فقیل بن عیاضؒ فرماتے ہیں کہ لوگوں کی خاطر سے ترکِ عمل ریلے ہے اور ان کے لحاظ و خاطر سے کسی عمل کا سبجالا نا ترک ہے۔ ان دونوں سے خلاص ہونا اخلاص ہے۔

حضرت ابوعلی دقائؒ فرماتے ہیں۔ ”صرف حق تعالیٰ کے لئے بالارادہ عبادت گزاری کا نام اخلاص ہے۔“

حضرت خذیفہ مرثبیؒ فرماتے ہیں۔ اخلاص یہ ہے کہ بندے کے ظاہر و باطن اعمال میں یکسانیت ہو جائے۔

حضرت ابوسلیمان دارانیؒ فرماتے ہیں۔ ”جب بندے میں اخلاص پیدا ہو جاتا ہے تو دوسروں کی کثرت اور ریا (دکھاوے کا کام) اس سے الگ ہو جاتے ہیں۔

حضرت ذوالنون مصریؒ تین باتوں کو اخلاص کی علامات قرار دیتے ہیں۔ ایک یہ کہ بندے کے نزدیک عوام کی تعریف و مذمت یکساں ہو جائے۔ دوسرے یہ کہ اعمال میں اپنے اعمال کو دیکھنا

بھول جائے اور تیسرے یہ کہ یہ بھی بھول جائے کہ وہ آخرت میں اپنے اعمال کا ثواب چاہتا ہے

نفس: مقررین بارگاہِ الہی کے لئے مخصوص ایک حالِ روحانی ہے جو بندہ کے دل پر جمالِ حق کے اثر سے

پیدا ہوتا ہے۔ یہ روحانی حال اس وقت ظہور میں آتا ہے جب باطن بالکل پاک و صاف ہو

حضرت داتا گنج بخشؒ فرماتے ہیں۔ ”اس دل میں جس کے اندر آتشِ محبت سے روشن ہو اور اس دل میں جو نورِ مشاہدہ سے روشن ہو بہت فرق ہوتا ہے۔

بعض مشائخؒ نے فرمایا کہ رسمیت عارفوں کا ایک درجہ ہے اور انس مریدوں کا درجہ ہے۔

رسمیت کے وجود کے ساتھ حشمت کا اٹھا دینا انس ہے۔ (جنید بغدادیؒ)

عاشق و معشوق ایک دوسرے سے بے تکلف ہو جائیں جس طرح حقیرت ابراہیم علیہ السلام نے

حق تعالیٰ سے عرض کیا کہ ”الہی مجھے دکھا کہ تو مردوں کو کس طرح زندہ کرتا ہے“ یا حضرت موسیٰؑ نے عرض کیا۔ ”الہی میں تیرا دیدار کرنا چاہتا ہوں اپنا جلوہ دکھا۔“

قُرْب۔ لغت میں نزدیکی کا معنی ہے۔ اس کی ضد بُعْد یعنی دوری ہے۔ اور حالِ قرب بندہ کے احوال سے ایک حال ہے جس میں وہ اپنے قلب میں حق تعالیٰ سے نزدیکی کا مشاہدہ کرتا ہے۔ صوفیہ کے پاس ان قرآنی آیات سے قرب کی دلیل لی جاتی ہے۔

توبہ :- لغوی معنی گناہ پلٹنا ہے۔ غفلت و بے خبری سے روح کا آل طرح بیدار ہونا کہ نگہبان غلط راستوں سے آگاہ ہو جائے جی پر وہ چل رہا تھا اور گذشتہ برے کاموں سے نام ہو اور ان گناہوں کو بالکل ترک کر دے اور کندہ ان کا ہرگز ارتکاب نہ کرنے کا خاص لحاظ رکھے توبہ توبہ دائمی ہے۔

اصلاح میں اپنی ہمت اور اپنی خودی سے روگرداں ہونا تو یہ ہے جو تین قسم پر ہے۔
ایک شریعت کے گناہ مثلاً حرام کام، زنا، شراب خوری، قتل ناحق، گالی دینا وغیرہ سے پرہیز کرنا جس کا تعلق جسم سے ہے۔
دوسرے طریقت کے گناہ مثلاً حسد، بغض، غرور، کینہ وغیرہ سے اجتناب کرنا جو دل سے تعلق رکھتے ہیں۔

تیسرے حقیقت کے گناہ سے بہرہ ور کرنا ہے کہ وہ اپنی ہستی سے چھٹکارا پاتا ہے۔

حضرت ذوالنون مصریؒ فرماتے ہیں۔ غلام کی توبہ گناہوں سے ہے اور خواص کی توبہ

غفلت سے ہے ۴

عام را توبہ زکار ید یو د فاس را توبہ زدید خود بود
شرح حسن المغازی نے استفسار پر توبہ کی دو قسمیں بیان فرمائیں ایک توبہ انابت کہ تم اللہ تعالیٰ
سے اس لئے درود کہ وہ تم پر قادر ہے۔

اور دوسری توبہ استجابت کہ تم اللہ تعالیٰ سے اس وجہ سے شرمناک کہ وہ تم سے قریب ہے اسی لئے
بزرگوں نے فرمایا وجود ذنب الیقاس ذنب یعنی تمہاری ہستی بذات خود ایک
ایسا گناہ ہے کہ جس کے ہوتے ہوئے کسی دوسرے گناہ کا قیاس کرنا ہی عبث ہے۔

فقیر: لغت میں فقیر ایسے درویش کو کہتے ہیں جو چند روزہ روزی اور اپنے کنبہ کی پرورش کی اہمیت رکھتا
ہو اور فقیر کی اسی حالت کو فقیر کہتے ہیں گویا فقر ضد ہے غنایا تو بگڑی کی۔

صوفیہ کی اصطلاح میں فقر صوفی کے فقدان ہی کو نہیں کہتے بلکہ غنا سے رغبت اور میلان کے فقدان

کا نام فقر ہے یعنی صوفی کے قلب کو آرزو سے بالکل خالی ہونا چاہئے۔ گویا فقیروہ ہے جو خلق سے

الصفات نہ رکھتا ہو۔ اور قناعت و فقیر اختیار کر کے تنہائی اختیار کیا ہو اور کسی چیز کا محتاج نہ ہو۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الفقیر فخصی والفقیر مستی یعنی فقیر میرے لئے موجب خیر ہے

اور فقیر محمد سے ہے۔ آپ ہی نے دوسرے موقع پر ارشاد فرمایا۔ ”فقراء مالداروں سے پانچ سو

سال پہلے جنت میں جائیں گے جو آخرت کا نصف دن ہوگا۔“

حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا فقیر نہ اپنی ذات کی طرف محتاج ہوتا ہے اور نہ اپنے

غیر کی طرف۔

حضرت ابن جلا رحمۃ اللہ علیہ سے فقر کے متعلق استفسار پر آپ نے خاموشی اختیار کی پھر نماز

پڑھ کر باہر گئے اور تھوڑی دیر کے بعد واپس آکر فرمایا کہ میرے پاس ایک درہم موجود تھا اللہ سے

شہر آئی کہ میں فیکر کی بات کروں۔ لہذا آپ نے وہ درہم خرچ کر دیا اور پھر کہیں بیٹھ کر فقیر پر گفتگو کی۔

حضرت ابوبکر و راقی فرماتے تھے کہ دنیا اور آخرت دونوں اچکے فیکر کے لئے یہ خوشخبری ہے کہ دنیا میں بادشاہ اس سے خراج نہیں لیتا اور آخرت میں اللہ تعالیٰ اس سے حساب نہیں لے گا۔

صبر

:- لغت میں ایک قسم کی تلخ دوا کو کہتے ہیں باؤ کو ساکن کر کے صبر بھی کہنا جائز ہے۔
صوفیہ کی اصطلاح میں خدا کی محبت اور طلب میں ثابت رہنے اور حق تعالیٰ کو پانے کی جستجو میں مشقت کمنا اور محنت پر نالاں نہ ہونے کا نام صبر ہے۔

صبر کی فضیلت میں ارشاد باری ہے۔ اِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ صبر کرنے والوں کو ان کا بدلہ بے حساب دیا جائے گا۔

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان کے بارے میں استفسار پر آپ نے فرمایا ”صبر و تحمل کا نام ایمان ہے“ اور دوسرے موقع پر ارشاد فرمایا ”صبر کرنے والے نفقہ و قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے ہم نشین ہوں گے۔“

حضرت عمرو بن عثمان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”احکام الہی پر ثابت قدم رہنا اور اللہ کی آزمائش کو خندہ پیشانی اور سکون کے ساتھ قبول کرنا صبر ہے“

حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ”ناک بہوں چڑھائے بغیر کڑوا اگھوٹ پی جانا صبر ہے“
حضرت سہری سقلی رحمۃ اللہ علیہ صبر کے بارے میں استفسار کے جواب میں گفتگو کر رہے تھے کہ اس دوران ان کے پاؤں پر ایک بچھو چڑھ گیا اور متعدد بار ان کے ڈنک مارا۔ لوگوں نے دیکھ کر کہا آپ اس کو نکال کیوں نہیں دیتے تو آپ نے فرمایا ”مجھے اللہ تعالیٰ سے حیا آتی ہے کہ میں جن کیفیت (یعنی صبر) کے بارے میں بیان کروں اور پھر خود اپنے عمل سے اس کے خلاف عمل کروں (یعنی بے صبری کا مظاہرہ کروں)“

توکل: لغوی معنی خدا کو سونپنا اور اسباب دنیا سے دل اٹھا لینا اور سبب الاسباب کی طرف توجہ نہ کرنا ہے اصطلاح

میں غیر حق تعالیٰ کو نظر میں نہ لانا اور حق تعالیٰ کے سوا کسی اور کے ساتھ مشغول نہ ہونا اور خود کو فانی اور حق تعالیٰ کو باقی جاننا۔ گویا اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں جو کچھ ہے اسی کا امیدوار ہونا اور ان چیزوں سے امید ہونا جو لوگوں کے پاس ہیں۔ توکل صوفیہ کے مقامات عالیہ سے ایک مقام ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ایک ناقہ سوار آیا اور عرض کیا ”یا رسول اللہ! کیا میں اس اونٹنی کو باندھوں یا اللہ بزرگ و بزرگ سے کہے یوں ہی کھلا چھوڑ دوں“ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اس کو پہلے باندھ پھر اللہ پر بھروسہ کر“

حضرت سہیل بن عبد اللہ تشریٰ فرماتے ہیں کہ توکل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت اور کسب کرنا آپ کی سنت حق ہے لہذا جو شخص حضور کے حال پر ہو اس کو آپ کی سنت ترک نہیں کرنا چاہیے۔ نیز آپ ہی کا ارشاد ہے کہ ”توکل کا پہلا مرتبہ یہ ہے کہ بندہ اللہ تعالیٰ کے سامنے ایسا ہو جیسے غسال کے ہاتھوں میں مردہ ہو تلے کہ وہ اسے جس طرح چاہتا ہے اٹھا پلٹا دے مگر مردہ حرکت کر سکتا ہے نہ تدبیر۔“

حضرت ابوبکر شبلیؓ کے پاس کسی نے اپنے کثیر العیال ہونے کی شکایت کی تو آپ نے فرمایا ”گھر جا کر ان تمام لوگوں کو گھر سے نکال دو جبہ کا رزق اللہ کے ذمے نہیں ہے“

وقت و اختیار کو ترک کر دینے کا نام توکل ہے (سہری سقطیؒ)

توکل یہ ہے کہ تم اللہ کے سامنے اس طرح رہو گویا تمہارا وجود ہی نہیں اور اللہ تمہارے سامنے ابدی و ازیل صفات کے ساتھ ہے (جنید بغدادیؒ)

توکل اس کا نام ہے کہ ایک دن کی رات کی (روز کی رکھی جائے اور کل کی نگر نہ کی جائے) (شیخ ابوبکر الزقاقؒ)

رضا: لغت میں کسر یعنی رضا بمعنی خوشنودی اور بفتح و مد یعنی رضا بمعنی خوشنود ہونا ہے اصطلاح میں رضا سے مراد بندہ کو قضاء الہی سے جو کچھ پہنچے اس سے خوشنودی کرنا یعنی قضاء پر راضی ہونا اور اس پر

بحر وسعہ کرتا۔ صبر کا مرتبہ رضا سے کم تر تسلیم کا مرتبہ رضا سے بالاتر ہے۔ رضا سالک کے مقامات عالی سے ہے اور مقامات کا غنہ ہے یعنی اس کے ماوراء کوئی اور مقام نہیں۔
حضرت بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دعا فرماتے تھے ”اے اللہ میں تجھ سے فضل کے بعد رضا مانگتا ہوں“ اس کی تشریح میں حضرت ابونعیمانؓ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد قضا سے پہلے ہی رضا پر غرور کرنا ہے اور حقیقی رضا تو قضا کے بعد ہوتی ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”موسیٰ! میری رضا تو اسی میں ہے کہ تم میری قضا پر راضی ہو“ حضرت ابوعلی دقائق فرمایا ”رضایہ نہیں کہ تم مصیبت کا احساس نہ کرو بلکہ رضایہ ہے کہ تم اللہ کے حکم اور اس کی تقدیر پر اعتراض نہ کرو“ بنی رابعہ بھری سے پوچھا گیا کہ ”بندہ کب راضی برضا کہلانے کا حق دار ہے؟“

بنی نے فرمایا ”جب وہ مصیبت میں بھی اسی طرح خوش رہے جس طرح آرام میں خوش تھا“
خوف یعنی ڈر اور اندیشہ ہے۔ اصطلاح میں کسی امرِ مکروہ کے پیش آنے سے ڈرنا یا کسی امرِ مستحسن کے ہاتھ سے جاتے رہنے کا ڈر ہونا۔ خوف سالک کے علم و معرفت سے پیدا ہوتا ہے۔
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے ”مأمن الحکمة مخافة الله“ یعنی اللہ تعالیٰ کا خوف حکمت کا سرچشمہ ہے۔

حضرت امام غزالیؒ فرماتے ہیں کہ خوف دراصل ”یقین و معرفت“ کا اول مقام ہے۔ معرفت کے حصول کے بعد خوف پیدا ہوتا ہے۔ اور خوف سے زہد و صبر اور توبہ پیدا ہوتے ہیں۔
اسی کی جانب قرآن میں اشارہ ہے کہ انما یخشى الله من عباده العلماء اللہ سے اس کے وہی بندے ڈرتے ہیں جو صاحبانِ علم ہیں۔

حضرت ذوالنون مہریؒ فرماتے ہیں عاشق کو جامِ محبت اس وقت دیا جاتا ہے جب خوف اس کو بدل

کو بختہ اور مضبوط بنا دیتا ہے اسی لئے بزرگوں نے فرمایا ہے کہ خائف وہ نہیں ہے جو خوف سے ڈرتا ہے اور اپنی آنکھوں سے آنسو پوچھتا رہے بلکہ حقیقی خائف وہ ہے کہ وہ اس چیز کو ترک کر دے جو اس کے لئے عذاب کا موجب ہو۔ خائف وہی ہے جو اللہ کے سوا کسی اور چیز سے نہ ڈرے لا خوف علیہم کی شان خاصانِ خدا کی ہی ہوتی ہے۔

حضرت ابو حفصؒ فرماتے ہیں ”خوف“ دل کا چراغ ہے جس کے ذریعہ دل کے خیر و شر کو دیکھا جا سکتا ہے حضرت بشر حافیؒ فرماتے ہیں ”خوف ایک فرشتہ ہے جو صرف متقی کے دل میں رہتا ہے“

حضرت سفیان ثوریؒ جب بیمار ہو گئے تو آپ کے قارورہ (پیشاب) کو دیکھ کر ایک عیسائی طبیب نے کہا کہ ”اس شخص کا جگر خوف کی وجہ سے ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا ہے اس کے بعد آپ کی نبض دیکھ کر کہا مجھے معلوم نہ تھا کہ اس قسم کے لوگ بھی مسلمانوں میں پائے جاتے ہیں۔“

حضرت ابوالقاسم حکیمؒ نے فرمایا ”جو شخص کسی چیز سے ڈرتا ہے تو وہ اس سے بھاگتا ہے مگر جو شخص اللہ سے ڈرتا ہے وہ بھاگ کر اللہ ہی کی طرف آتا ہے“

رَجَاءِ : لغت میں بالفتح اور آخر میں ہمزہ کے ساتھ معنی ”امید یا امید رکھنا اور ڈرنا ہے۔“ بالکسر یعنی ”رجاءِ پڑھنا خطا ہے۔ اصطلاح میں رجاء سے مراد حق تعالیٰ سے مقامِ احدیت کو اپنی محویت کے واسطے سے ہمیشہ طلب کرنا۔“

رَجَاءِ : دوغ میں یہ فرق ہے کہ رَجَاءِ و محبت سے پیدا ہوتی ہے جبکہ خوف سالک کے علم و معرفت سے پیدا ہوتا ہے اسی طرح رجاء و تمنا میں یہ فرق ہے کہ رجاء عمل پر لگائی ہے اور تمنا سستی اور کالی ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی وسعتِ رحمت کی طرف نگاہ رکھنے کا نام رجاء ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”قیامت کے روز اللہ تعالیٰ فرمائے گا ”مجھے اپنے جلال و عزت کی قسم کہ میں اس شخص کو جو مجھ پر دن رات کسی ایک ساعت میں بھی ایمان لائے اس کو میں اس شخص

کے برابر قرار نہیں دوں گا جو مجھ پر (باطل) ایمان نہیں لایا۔
حضرت شیخ گرامی فرماتے ہیں کہ رجا کی علامت حسن طاعت ہے۔

شیخ ابوالعلیٰ رودباری فرماتے ہیں کہ خوف اور رجاء پر بندے کے دو بازوؤں کی طرح ہیں۔ جب دونوں بازو برابر ہوتے ہیں تو پرندہ اوپر چڑھتا ہے اور اس کی پرواز درست ہوتی ہے۔ جب ایک بازو کم ہو تو پرندہ از میں نقص پیدا ہوتا ہے اور اگر دونوں بازو جھکے رہیں تو پرندے کی حالت نیم مرہ کی سی ہو جاتی ہے۔

اس لئے حضرت ابو عثمان مغربی فرماتے ہیں ”جن نے خود کو معرفت رجاء پر رکھا اس نے عمل چھوڑ دیا۔ اور جن نے صرف خوف پر رکھا تو وہ مایوس ہوا۔ انسان کو کچھ رجاء اور کچھ خوف کے ساتھ ہونا چاہئے البتہ کوئی دانستہ گناہ پر گناہ کئے چلا جائے اور کہے مجھے معفرت کی امید ہے تو یہ چھوٹا ہے۔
مئے بھی پیستے ہیں تو یہ کرتے ہیں یہ بھی جاری ہے وہ بھی جاری ہے۔

شکر لغت میں پیاس اور تشنگی کو شکر کہتے ہیں۔ اصطلاح میں الغم کرنے والے کی نعمت و بخشش کا اظہار و اعتراف نہایت عاجزی کے ساتھ کرنے کو شکر کہتے ہیں۔ خیایان میں لکھا ہے کہ شکر ایک فعل ہے جو مشتمل کی تعظیم پر اس کے الغم کے سبب سے دلالت کرتا ہے خواہ زبان سے ہو خواہ دل سے ہو خواہ ارکان و جوارح یعنی ماتحتہ اور باؤل سے ہو۔

اللہ تعالیٰ امیب الاسباب ہے اور اپنی بخشش کے لئے کسی کو وسیلہ یا بہ بنیادیتلے۔ انسان کو چاہئے کہ اس درمیانی واسطہ کا بھی شکر ادا کرے اور ساتھ اللہ تعالیٰ کا بھی۔ ورنہ جیسا کہ فرمایا جو لوگوں کا شکر گزار نہیں ہوتا وہ اللہ کا بھی شکر گزار نہیں ہوتا۔ اور جب ایک نعمت پر اللہ تعالیٰ کا شکر گزار ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی اس نعمت میں مزید نعمتوں سے اضافہ اور بابتی ہی فرماتے ہیں جیسا کہ ارشاد ربانی ہے لَا تَشْكُرْ تَكُونُ لَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ اگر تم شکر ادا کرو گے تو تمہیں اور زیادہ

دیا جائے گا۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں ایک عا د عورت کے فرزندوں میں سے پہلے فرزند کے نام بیت المال سے وظیفہ جاری فرما دیا جس پر اس نے شکر الہی کہتے ہوئے الحمد للہ کہا تو آپ نے اس کے دوسرے بیٹے کے نام پر بھی وظیفہ جاری کر دیا اس طرح وہ الحمد للہ کہہ کر نعمت پر اللہ کا شکر کرتی جاتی اور آپ کے بعد کے بیٹے پر وظیفہ جاری کرتے جاتے۔ جب آخری فرزند باقی رہ گیا تھا تو عورت نے الحمد للہ کے بجائے حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کی تعریف کرنے لگی آپ نے اپنا جستم فوراً بند کر دیا عورت کی درخواست پر کہ آخری ایک بیٹا اور باقی رہ گیا ہے اس کے نام کیوں وظیفہ جاری نہیں فرمایا تو آپ نے جواب دیا جب تک تو اللہ کا شکر ادا کرتی جا رہی تھی تیری نعمت میں اضافہ ہوتا جا رہا تھا اور جب تو نے اللہ کا شکر ادا کرنا بند کر دیا تو اس نے بھی تیرے انعام میں اضافہ کو روک دیا۔

اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن جنت میں سب سے پہلے ان لوگوں کو بلایا جائے گا جو رحمت اور تکلیف میں (یعنی ہر حال) اللہ کا شکر ادا کرتے ہیں ہم نے ایک رباعی میں اس طرف اشارہ کیا ہے

دولت سے کوئی خوش ہے کوئی مال سے خوش اور کوئی فقط زلف و خط و خال سے خوش

اللہ کا اعظم پرکرم ہے کتنا جو حال ہو رہنما ہے اسی حال سے خوش

زہد۔ لغت میں دنیا کی خواہش و رغبت نہ رکھنے والے کو زہد اور اس کے اس وصف کو زہد کہتے ہیں زہد رسالک کو مقامات طریقت سے ہر مقام کے حصول کے لئے مستعد کرنا ہے اور زہد دنیا سے علاقہ کو ہر خطا کا مہر چشمہ شمار کرنا ہے۔ صوفیائے کرام نے اپنے اپنے الفاظ میں زہد کی علیحدہ علیحدہ تعریف فرمائی ہے۔ بعض کہتے ہیں صرف حرام چیزوں سے بچنا زہد ہے کیونکہ حلال چیزوں کی اجازت تو

حق تعالیٰ نے دے رکھی ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ حرام کے متعلق زہد واجب ہے اور حلال چیزوں میں زہد افضل ہے۔

حضرت امام احمد حنبل رحمۃ اللہ علیہ زہد کی تین قسمیں بیان فرماتے ہیں ایک تو عوام کا زہد جو کہ حرام چیزوں کا ترک کرنا دوسرے خواص کا زہد جو کہ حلال چیزوں سے فضولیات کو ترک کرنا ہے۔ تیسرے عارفین کا زہد جو کہ ان تمام چیزوں کو ترک دینا ہے جو منہ کے اللہ سے غافل کر دیتی ہیں۔

حضرت سہل تشری رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ میں بندگان خدا کا خدا کی طرف متوجہ ہونا زہد ہے شیخ ابوسلمان دارانی فرماتے ہیں کہ زہد دنیا میں ٹاٹ پہننے اور جو کی روٹی کھانے کا نام نہیں ہے بلکہ دنیا سے دل نہ لگانا اور امیدوں و آرزوں کا کوٹنا کہ زہد ہے۔

شیخ یحییٰ بن معاذ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ زہد میں تین حرف (س، ح، د) ہیں "س" سے مراد ترک زینت ہے "ح" سے مراد ترک ہوا خواہشات ہے اور "د" سے مراد ترک دنیا ہے۔

ذکر :- لغت میں یاد کرنے کو کہتے ہیں لیکن اصطلاح میں خدائے تعالیٰ کا نام لینا اور اس میں فکر کرنا ذکر کہلاتا ہے۔ ذکر کو عبادت میں افضل اور معاملاتِ بندگی میں اشرف قرار دیا گیا ہے۔ مکمل لالہ ۱۷۱ حصہ سب سے افضل ذکر ہے۔ اگر زبان کے تلفظ کے ساتھ ذکر کرے تو اس کو ذکرِ جلی کہتے ہیں۔ اور اگر صرف دل سے ان الفاظ کو ادا کیا جائے مگر زبان سے ادا نہ ہو تو یہ ذکرِ خفی کہلاتا ہے۔ صوفیائے کرام کے نزدیک بہترین ذکر وہ ہے کہ زبان اور دل دونوں ذکر میں مشغول ہوں۔

حضرت جبرئیل علیہ السلام نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے آپ کی اُمت کو جو کچھ دیا ہے وہ کسی اور اُمت کو نہیں دیا۔ آپ نے فرمایا کیا چیز ہے تو جبرئیل نے کہا خدا کے دُعا اذکر کہ کو یعنی تم میرا ذکر کرو میں تمہارا ذکر کروں گا۔ بی بیات اللہ

کبھی اور اُمت سے نہیں کہی۔ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے۔

وَاذْكُرْ دَٰلِیْلَهُ كَثِیْرًا لِّعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ یعنی ”اور اللہ کی بہت یاد کرو تاکہ تم ملاح پاؤ۔“
 اَلَّذِیْنَ كَسَبَتْ لَهُمْ الْقُلُوْبُ یعنی ”سن لو اللہ کی یاد ہی میں دلوں کا چین ہے“
 الَّذِیْنَ یَذْكُرُوْنَ اِلٰهَهُمْ قِیَامًا وَقُعُوْدًا عَلٰی جُنُوْبِهِمْ
 یعنی (عقلمند) وہ لوگ ہیں جو کھڑے بیٹھے اور اپنے پہلوؤں پر لیٹے ہوئے اللہ کا ذکر کرتے ہیں۔
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک دنیا میں اللہ اللہ کہنے والا کوئی رہے گا تو اس وقت تک
 قیامت بیپا نہ ہوگی۔

امام قشیریؒ فرماتے ہیں ”زبان کے ذکر کے ذریعہ سے ہی دل کے ذکر کو ہمیشہ قائم رکھ سکتا ہے
 مگر دل کے ذکر کی تاثیر ہوتی ہے۔“

حضرت ابو علی دقانؒ فرماتے ہیں ”اللہ کی راہ میں ذکر ایک مضبوط ستون ہے بلکہ اسی پر سارا دار و مدار
 ہے اور ذکر الہی کے بغیر کوئی شخص اللہ تک نہیں پہنچ سکتا۔“

حضرت ابو محمد جریریؒ فرماتے ہیں ”ہمارے مریدوں میں سے ایک شخص کثرت سے اللہ اللہ کا ذکر کرتا
 تھا۔ ایک دن اس کے سر پر شہتیرا گر اس سے اس کا سر زخمی ہو گیا اور خون زمین پر بہنے لگا جس
 سے زمین پر اللہ اللہ لکھا ہوا تھا۔“

حضرت سلیمان دارانیؒ فرماتے ہیں کہ جنت کی زمین ہمارے جب ذکر کر کے تباہے تو فرشتے اس میں درخت
 لگاتے ہیں۔ جب کوئی درخت لگاتے لگاتے رک جاتا ہے تو دوسرے فرشتے پوچھتے ہیں کہ تو کیوں
 رک گیا وہ کہتا ہے میرا آدمی (ذکر الہی) سست ہو گیا ہے۔

وَرُءٍ:۔ ورع کے لغوی معنی پرہیزگاری۔ اور اصطلاح میں ”ورع“ سے مراد ہے کہ
 شبہات سے اس طرح پرہیز کرنا کہ کہیں حرام باتوں میں سے کوئی بات واقع نہ ہو جائے اور ورع

کہلاتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ملاک دینکو دس عہدہ ہماری دینداری کی اصلی پرہیزگاری پر ہے۔

حضرت ابراہیم اظمؑ فرماتے ہیں کہ ہر شہتہ چیز کو چھوڑ دینا ورع ہے۔

حضرت بشر حافیؒ فرماتے ہیں ”ورع یہ ہے کہ تم شہوات سے بالکل پاک و صاف بچ کر نکلی آؤ اور ہر لمحہ اپنے نفس کا محاسبہ کرتے رہو۔“

حضرت سفیان ثوریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے ورع سے زیادہ آسان چیز نہیں دیکھی۔ جو یہ چیز تمہارے دل میں کھٹکے اسے چھوڑ دو یہی ورع ہے۔“

حضرت بشر حافیؒ کی بہن امام احمد حنبلؒ کے پاس آئیں اور کہنے لگیں۔ ”ہم اپنے مکان کی چھت پر سوت کاتتے ہیں تو ظاہر یہ نامی ظالم لوگوں کی جو مشعلیں سامنے سے گزرتی ہیں ان کی شعاعیں چھت پر پڑتی ہیں۔ کیا ان مشعلوں کی روشنی میں سوت کاتنا جائز ہے؟“

حضرت امام احمد حنبلؒ نے سن کر رو پڑے اور فرمایا ”تمہارے ہی گھر سے تو سچی پرہیزگاری (ورع) نکلتی ہے۔ اس روشنی میں تم سوت نہ کاتا کرو۔“



نفسانی خواہشات اور برے اخلاق

نفس :- لغت میں لفتحین یعنی نفس بمعنی دم سانس اور وہ ہے راحتِ دل اور دفعِ بخار کے لئے ناک یا منہ کے راستے سے ہوا کا کھینچنا اور چھوڑنا اس کی جمع انفاس ہے۔
اور فاعل کو سکا لک کے ساتھ یعنی نفس بمعنی جان روح ہستی اور شی کی حقیقت ہے اس کی جمع نفوس ہے۔

نفسِ آمارہ :- نفس چار قسم پر ہے۔ امارہ، لامۃ مطمئنہ اور ملہمہ۔ عام لہو پر نفس سے مراد انسان میں ایک عنصر بد و فاسد ہونے پر جو سر مایہ ہوا و ہوئی یا منبعِ شہوت ہوتا ہے۔ یہی نفسِ امارہ کہلاتا ہے اور شہوات کی پیروی پر آمھارتا ہے۔ اس نفس کی مخالفت تمام عبادتوں کی اصل اور ان کا راز ہے اس کی موافقت ہلاکت ہے اور مخالفت نجات ہے۔ عارفوں اور صوفیوں کے طہنات اسی نفس کی مخالفت کی تعلیمات سے پھری ہوئی ہیں۔ اسی نفس کو نفسِ آمارہ کہتے ہیں۔
(۱) ایک نفسِ آمارہ ہے جو لذائذ اور حظوظ فانی کی طرف شدت سے اکتانے والا جیساکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ات النفس لامرۃ بالسوء یعنی بے شک نفس بے کی طرف کھینچتا والا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا المجاہد من جاهد نفسه یعنی وہ اصل مجاہد تو وہی ہے جو اپنے نفس سے جہاد کرے۔
ہننگ و آژدہا و شیر مارا تو کیا مارا
بڑے موزی کو مارا نفسِ آمارہ کو گر مارا

اور اسی حجابہ نفس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ”جہاد اکبر“ قرار دیتے ہوئے ایک غزوہ سے واپسی پر فرمایا ”ہم جہاد اصغر سے جہاد اکبر کی طرف لوٹ آئے ہیں۔“
حضرت ابوعثمان مغربیؒ فرماتے ہیں ”جو شخص یہ سمجھتا ہے کہ جہاد سے کہ بغیر ہی طریقت کے کچھ امر اور اس پر کھل جائیں گے یا کچھ امور اس پر واضح ہو جائیں گے تو وہ سراسر غلطی پر ہے۔“
حضرت بایزید البسطامیؒ فرمایا ”اللہ تعالیٰ نے مجھ پر سب سے پہلا فضل یہ فرمایا کہ نفس کے خس دھاننا شک کو میرے سامنے سے دور کر دیا۔“

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اور موقع پر فرمایا کہ ”مجھے اپنی اُمت پر سب سے زیادہ اندلیہ خواہشات کی پیروی اور لمبی لمبی آرزوؤں سے ہے“ جس کی تشریح میں امام قشیریؒ فرماتے ہیں ”مخالفت کی تلوار سے نفس کو ذبح کرنے کا نام ہی اسلام ہے“

نفسِ لَوَاۡمَہ۔ جو دل کے نور ہدایت کے ذریعہ اپنے آپ کو گناہوں میں متکلیب ہونے پر بہت طاقت کرتا ہے یعنی جب دل کے واسطے سے نفس پر نواز چکے ہیں تو اس کو اپنی خرابیوں اور کمزوریوں کا ادراک ہونے لگتا ہے اور بدی پر طاقت کے ذریعہ وہ گناہوں سے دور رہنا چاہتا ہے۔ اور جب گناہ ہوتا ہے تو متفعل اور شرمندہ ہوتا ہے اور توبہ کرتا ہے اور یہ نفس صلحا اور اولیاء کو حاصل ہے جس کا اشارہ قرآن میں ہے لَا اَقْرَبُ مِنَ النَّفْسِ الْوَلَوَامَہُ یعنی میں قسم نہیں کھاتا ہوں نفسِ لَوَاۡمَہ (طاقت کرنے والے) کی۔

نفسِ مُطْمَئِنِّنَہ۔ جو صفات ذمبیہ سے صاف اور اخلاق حمیدہ سے متصف قرب الہی میں فائز ہو کر اطمینان کو پہنچاتا ہے یعنی عجب نفس میں جب الہامی کیفیت دائم قائم ہو جاتی ہے اور وہ صلاح کے اعلیٰ مدارج پر پہنچ جاتا ہے اور اس کو یہ اطمینان ذکر الہی کے بعد ہی حاصل ہوتا ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے اَلَا بَدُنْ کَانَ اَحْلَہُ قَطْمِہُ النَّفْسِ الْعَلُوبِ یعنی آگاہ ہو گیا کہ ذکر الہی سے دلوں کو اطمینان

نصیب ہوتا ہے۔ جب یہ اطمینان حاصل ہو گیا تو پھر ایشان کو مقام عبودیت اور مقام رضا حاصل ہو جاتا ہے۔ چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے: **يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ اسْمِعِي أَمْرِي سَدِّدِي أَمْرِي**۔ ”اے نفس مطمئنہ! اپنے پروردگار کی طرف پھر جا اس حال میں کہ خوش اور پسندیدہ ہے۔“

نفسِ مطمئنہ جس میں خیر و تقویٰ پر اکساہٹ پیدا ہوتی ہے تو دل میں الہامی طور پر مختلف ارادے گزرتے ہیں۔ جن پر عمل کرنے کے بعد مفید ہوتا ہے۔ یہی نفسِ مطمئنہ کی قسم ہے۔

حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ”یہی قسم ہے جس کے اندر یہ تین خاص باتیں پائی جاتیں ایک تو یہ کہ کسی تاخیر کے بغیر فوراً اس کو رو بہ عمل لایا جائے دوسرے یہ کہ یہی کی کو معمولی سمجھا جائے۔ تیسرے یہ کہ یہی کی کو پوشیدہ طور پر کیا جائے۔“

نخل:۔ لغوی معنی کچھ سی یا تنگ دلی ہے اور اصطلاح میں یہ صفت سخاوت کی ضد ہے جس کے سبب اللہ کی کار سازی پر سے نخیل کا پھوسہ ختم ہو جاتا ہے۔ نخل کی پڑائیوں اور بد اخلاقیوں کی ال ہے مثلاً تنگ نظری لالچ کم ظرفی بے رحمی اور کمینہ پن وغیرہ سبھی عاداتیں اسی نخل کی پیداوار ہیں۔ اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”سنی اللہ سے بھی قریب ہوتا ہے نیز لوگوں سے بھی اور جنت سے بھی قریب ہوتا ہے لیکن دوزخ سے دور ہوتا ہے اور نخیل کو دوسرے جو پھل سے بھی دور ہوتا ہے لوگوں سے بھی اور جنت سے بھی دور ہوتا ہے لیکن دوزخ سے قریب ہوتا ہے۔ اور جابل سنی اللہ تعالیٰ کو نخیل عابد سے زیادہ محبوب ہے۔“

صوفیہ کرام نے ہمیشہ سخاوت فیاضی اور کشادہ دلی کو ہی اپنایا۔ اور نخل کو قریب پھینکتے تھے کہ نہیں دیتے تھے حتیٰ کہ حضرت بشر بن الحارثؓ تو فرماتے ہیں کہ ”نخیل کو دیکھنا دل کو سخت کر دیتا ہے۔“

حضرت لیث بن سعد رحمۃ اللہ علیہ کسی عورت نے ایک پیالہ بھر شہد مانگا تو آپ نے اس کو شہد کا پورا شہدہ دیدیا۔ اس پر کسی کے اعتراض پر فرمایا ”اس نے اپنی ضرورت کے مطابق مانگا اور میں نے اس انعام کے مطابق دیا جو اللہ تعالیٰ نے مجھ پر کیا ہے۔“

حضرت علی شیر خدا رضی اللہ عنہ ایک بار رونے لگے۔ استفسار پر فرمایا کہ ”سات دن سے میرے پاس کوئی کھانا نہیں آیا مجھے اندیشہ ہے اللہ تعالیٰ نے مجھے کہیں ذلیل تو نہیں کر دیا۔“

بغض

یعنی معنی کینہ، کپٹ، کھوٹ، نفاق، دشمنی یا بیزاری۔ دل میں عداوت کا جذبہ جب جوڑ پکڑ لیتا ہے تو دشمنی میں یہ شدت کی کیفیت بغض یا کینہ کہلاتی ہے جو دراصل دل کے کھوٹ کا نتیجہ ہے۔ دل میں جب یہ کھوٹ اور کمزورتی جم جاتی ہے تو نیکی اور صفائی کو آنے نہیں دیتی جس کے سبب وہ آدمی برا خلق ہو کر رہ جاتا ہے۔ دل میں ایسے میل اور تیز کے سدباب کے طور پر اسلام میں سلام، مصافحہ اور معاہدہ کی ترغیب ہے، ہمیں ان احکام دیئے گئے ہیں اور اس کا ثواب بتایا گیا ہے تاکہ ملنے جلنے سے بغض کا آغاز نہ ہونے پائے یا اگر کچھ میل ہو تو دل سے دور ہو جائے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک ہے: ”دشمن بخشنہ کو اعمال پیش ہوتے ہیں جس نے مغفرت مانگی اس کو مغفرت اور جس نے توبہ کی اس کی توبہ کو قبولیت عطا ہوتی ہے لیکن بغض و کینہ رکھنے والوں کے اعمال ان کے بغض کے سبب جب تک کہ اس سے وہ باز نہ آجائیں واپس کر دیئے جاتے ہیں۔“ بد فیضیہ عظم ہے جو جس نے یہی کینہ رہے، جو مراۓ سبب سبب لیتا رہے۔

حسد: یعنی معنی ”کسی کی نعمت کا زوال یا ہٹنا“ ہے اور اصطلاح عام میں خداوند تعالیٰ کے سبب کسی کا چھلنا، چھوٹنا، کچھ کر اس پر چھلنا اور کھٹنا نیز اس کے زوال پر خوش ہونا حسد کہلاتا ہے۔ حسد کرنے والا شخص کتنا بد فیضیہ ہوتا ہے کہ اپنے دل میں خود ہی حسد کی آگ سلگاتا ہے اور جو ہی اس میں چھلنا رہتا ہے اور حسد کے سبب کبھی ایسے سنگین گناہوں کا بھی ارتکاب کر بیٹھتا ہے کہ حکم الہی اس کو سن کر کے طور پر دوزخ کی آگ میں بھی جلتا پڑتا ہے اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”حسد سے بچو کیونکہ آدم علیہ السلام کے دو بیٹوں میں سے ایک کو حسد نے آگسایا تو اس نے اپنے بھائی کو قتل کر دیا۔“ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”میں ہر انسان کو راضی کر سکتا ہوں سوائے حاسد کے کیونکہ وہ مجھ سے نعمت زائل ہوئے بغیر مجھ سے راضی ہونے کا نام نہیں لیتا۔“

حُصْنٌ۔ لغوی معنی لایچ، طمع، ہوس، عیسٰی آرزو یا خواہش کہ نہ ہے اور اصطلاح میں اپنی ضرورت سے زیادہ حاصل کرنے کی خواہش رکھنا حُصْن کہلاتا ہے جو دنیا سے بے حد رغبت اور محبت کا نتیجہ ہونا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”دو مھموں کے پھیر ڈول کو بکریوں میں چھوڑ دینے سے اس قدر نقصان نہیں ہوتا جتنا کہ دین کو مل و عزت کی حرص خراب کر دیتی ہے“ دوسری جگہ ارشاد بنوی ہے ”میری امت کے اولیاء و مال جمع کرنے اور ذخیرہ کرنے میں دلچسپی نہیں رکھتے۔ دنیا سے ان کی خواہش صرف اتنی ہوگی کہ بھوک دفع ہو جائے اور ستر پوشی ہو جائے“ یہی نسبت ہے کہ صوفیاء کو امام نے حرص کرنے والے شخص کو ایک کتے سے بھی بدتر قرار دیا ہے کہ کتا اپنی ضرورت کی تکمیل کے بعد ہٹ جاتا ہے جبکہ حرصیں آدمی ایسا نہیں کرتا۔

لیکن آخرت کے معاملہ میں حرص کا جذبہ پسندیدہ ہے چنانچہ حضرت ابوبکر مرثیٰ فرماتے ہیں ”عقل مند شخص وہ ہے جو دنیاوی اموال کی تدبیر قناعت سے اور پس و پیش سے کرے اور آخرت کے امور میں تدبیر حرص اور جلد بازی سے کرے اور دین کے امور میں علم و سعی کے ساتھ تدبیر کرے“

تکبر سے مشتق ہے جس کے لغوی معنی عِز و رُکنا یا اپنے آپ کو بڑا سمجھنا ہے۔

تکبر کا مفہوم یہ ہے کہ آدمی اپنی کسی خوبی و کمال یا اپنے بلند مرتبہ کے سبب دیگر کی اور وجہ سے برتری کے احساس میں اس قدر مبتلا ہو جائے کہ وہ خود کو بڑا اور برتر اور دوسروں کو حقیر سمجھنے لگے۔ اسی عِز و رُکنا کا نام تکبر ہے۔ یہ ایک شیطانی خصلت ہے جو انسان کو اخلاق کے اعلیٰ مقام سے باخلاق کی گہری پستی میں ڈھکیل دیتی ہے کیونکہ عِز و رُکنا کا اولین مظاہر ابلیس کی طرف سے ہوا جس نے حضرت آدم علیہ السلام کے مقابل خود کو بڑا اور اعلیٰ سمجھا تو نافرمانی اس کو ذلت و لعنت ملی اسی لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تکبر سے بچو کیونکہ تکبر ہی نے ابلیس کو اُکسا یا کہ آدم کو سجدہ نہ کرنا۔

قرآن پاک میں کئی مقامات پر تکبر کرنے والوں کے متعلق وعیدیں آئی ہیں کہ انھیں اللہ تعالیٰ عذاب دے گا۔

اور جہنم کا حق دار ٹھہرایا مثلاً سورہ نحل میں ارشاد ربانی ہے ”بے شک اللہ تعالیٰ تکبر کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا“ اور دوسری جگہ سورہ نعر میں ارشاد ہے ”کیا جہنم میں تکبر کرنے والوں کا ٹھکانہ نہیں تو تکبر کرنے والوں کا کتنا برا ٹھکانہ ہے“

تکبر میں مبتلا ہونے کے کئی اسباب ہوتے ہیں۔ کبھی اپنے خاندان کے حسب و نسب پر کبھی اپنی عقل و فراست پر کبھی اپنے زہد و طاعت پر تو کبھی اپنے تمول و دولت پر تکبر کر کے دوسروں کو اپنے مقابل حقیر و ذلیل سمجھا جاتا ہے حتیٰ کہ متکبر آدمی اپنے احساس برتری اور غرور کے نشہ میں مست و بے خود ہو کر سب سے بڑا مان کر چلتا اور دوسروں کے ساتھ یہ تصور چڑھا کر منہ بنا کر بات کرتا ہے قرآن نے اکو بھی سخت منع فرمایا سورہ بقرہ میں ہے ”اور زمین پر کھڑے نہ چلو“ بے شک تو اس طرح نہ تو زمین کو بچھاڑ سکے گا اور نہ ہی پہاڑوں کی لمبائی کو پہنچ سکے گا“ سورہ لقمان میں ارشاد ہوا۔ ”لوگوں سے بے رخی سے پیش نہ آؤ اور زمین پر اتار کر نہ چلے بے شک اللہ تعالیٰ کسی گنہگار اور غرور کرنے والے آدمی کو پسند نہیں فرماتا۔“

اسیٹے حضرت ابوسلمان دارانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”جو شخص اپنے آپ کو گھٹاتا نہیں وہ دوسروں کی نظر میں بلند نہیں ہو سکتا“ یہ ضرب المثل عام ہے کہ غرور کا سر بہتہ جلد نیچا ہو جاتا ہے چنانچہ ایک حدیث قدسی میں ارشاد الہی ہے ”تکبر میری چادر ہے جو بھی اس چادر کو کھینچے گا اس کو میں دوزخ میں جھونک دوں گا۔“

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان اس کی تصدیق کرتا ہے کہ ”وہ آدمی جنت میں داخل نہیں ہوگا جس کے دل میں ذرہ برابر بھی تکبر ہوگا۔“

تکبر کو دور کرنے کا بہترین نسخہ یہ ہے کہ اپنے میں غرور و آنکساری اور تواضع کا وصف پیدا کریں۔ قرآن میں خود ارشاد الہی ہے ”رحمن کے بندہ وہ ہیں جو زمین میں عاجزی سے چلتے ہیں“ چنانچہ یہ مثل بڑی مقبول ہے کہ میوہ دار شاخ ہمیشہ جھکی ہوئی رہتی ہے بقول ایک شاعر

مجھکے کے ملنا بڑی کرامت ہے اس سے دنیا مریہ ہوتی ہے

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تواضع کا یہ عالم تھا کہ آپ خود اپنے گھر میں جھارو دیتے اپنے کپڑوں کو پونہ لگاتے اپنا جوتا آپ سی لیتے اُٹسکے آگے چارہ ڈالتے بکری کا دودھ خود دو دھتے چھوٹے بچے سے بھی ملنے تو سلام میں خود سبقت فرماتے ان اوصاف مبارکہ میں تکبر کا شائبہ تک نظر نہیں آتا حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ مدینہ کے گورنر ہونے کے باوجود اپنی پشت پر کپڑوں کا گھٹالے کر بازار سے گزرنے میں کوئی عیب یا عالم گز نہیں سمجھتے تھے حضور غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے سلسلہ قادریہ کی تعلیمات طریقت میں تواضع کو ایک لازمی بنیادی اصول کی حیثیت حاصل ہے۔

غیبت : لغت اور اصطلاح میں کسی کی متعلقہ چیز کا عیب بیان کرنا غیبت ہے۔

غیبت ایک ایسی برائی ہے جو بد اخلاقی کی انتہائی حدوں تک پہنچ جاتی ہے جس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ کسی کی عدم موجودگی میں اس کے عیبوں کو بیان کرنا یعنی ایسی باتیں کرنا جو اس کے سامنے کی جائیں تو اسے بُری اور ناگوار لگیں۔ قرآن حکیم میں ایک جگہ تو غیبت کو اپنے مردہ بھائی کا گوشت کھانا قرار دیا گیا ہے تو دوسری جگہ سورہ حجرات ”تم میں سے کوئی بھی پس پشت کسی کو برائہ کہے“ کے ارشاد کے ذریعے پس پشت کسی کی بُرائی کرنے یعنی غیبت کرنے سے واضح طور پر منع کیا جا رہا ہے۔ اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی نہ صرف غیبت سے بچنے کی تلقین فرمائی بلکہ اس کے سبب پیدا ہونے والے بُرے انجام سے بھی آگاہ فرمایا چنانچہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”مسلمانوں کی غیبت نہ کیا کرو اور نہ ہی ان کے چھپے ہوئے عیبوں کے چھپے پٹا کرو ورنہ اللہ کے جو کوئی کسی کے چھپے ہوئے عیب کی ٹوہ میں رہے تو اللہ تعالیٰ بھی اس کے ساتھ ایسا ہی سلوک کریگا اس کے گھر میں اس کو ذلیل و رسوا کرے گا۔“

دوسری حدیث شریف میں حضرت ابوسعید خدری اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غیبت زنا سے بھی زیادہ سنگین تر ہے۔ لوگوں کے استفسار پر کہ یہ کیسے

ہو سکتا ہے تو آپ نے فرمایا کہ زنا کار شرمندہ ہو یا رکازہ الہی میں تو بہ کا طلب گار موقوف اللہ تعالیٰ ایسے معاف فرمادیتا ہے لیکن غیبت کا جرم اسی صورت میں معاف ہو سکتا ہے جبکہ وہ آدمی خود معاف کرے یا غیبت کی گئی ہو غیبت کی سب سے بڑی مصیبت یہ ہے کہ غیبت کرنے والے کی نیکیاں اس شخص کے نامہ اعمال میں لکھ دی جاتی ہیں جس کی وہ غیبت کرتا ہے اور اس کی برائیاں غیبت کرنے والے کے نامہ اعمال میں لکھ دی جاتی ہیں۔ چنانچہ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی غیبت کے بارے میں کسی سے سنا تو آپ نے اس کے پاس بطور تحفہ طبعیہ میٹھائی، بھیدی اور کھلا بھیجا ”تم نے اپنی نیکیوں کا جو تحفہ مجھے دیا ہے اس کے لئے بطور ہدیہ شکر یہ میٹھائی حاضر ہے قبول فرمائیے۔ یہ کبھی میں واقعی موجود ہو سکتا ہوں گا کہ جسے پس پشت ایسی بات بیان کی جائے جو اس شخص میں موجود ہی نہیں تو اس جھوٹے الزام کو بہتان کہتے ہیں۔ ایسا کرتے پر بھی سخت منع فرمایا گیا ہے۔ جیسا کہ حضرت معاذ بن انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے: ”اذا واصلت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ جو کوئی کسی مسلمان کو ذلیل کرنے کے ارادہ سے کوئی بات اس کے سر پہ لے تو اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو جہنم کے پل پر رکھ دے گا۔ حتیٰ کہ وہ اپنے کہے کی منہ پایا ہے۔“ اس لئے حضرت یحییٰ بن معاذ فرماتے ہیں ”کہ اگر تم کسی مومن کی تریب نہیں کر سکتے تو کم از کم اس کی مذمت بھی مت کرو۔ اگر تم اسے فائدہ بھی نہیں پہنچا سکتے تو اس کو نقصان بھی مت پہنچاؤ۔ اگر تم اس کو خوش نہیں کر سکتے تو کم از کم اسے منحوم بھی مت کرو۔“

شہوت :- لغوی معنی لذت اور متعنت حاصل کرنے کی غرض سے نفس کی آرزو یا شوق کو شہوت کہتے ہیں۔ بعض لغات میں خواہ طعام کی خواہش ہو یا جنسی خواہش دونوں کو شہوت کہتے ہیں۔ دراصل طعام اور جنس یہ دونوں انسان کی فطری خواہشیں بھی ہیں اور نفس کی تقویت کے اسباب بھی۔ چونکہ اسلام ایک فطری مذہب ہے اس لئے شریعت بھی فطرت کے ہی عین مطابق بقائے جسم و جان کے لئے اعلیٰ حد و وقود کے ساتھ کما حقہ طعام اور جنس دونوں کی خواہشوں کو جائز ہی نہیں بلکہ ضروری قرار دیا

﴿روح کے انواع، مقامات، نعمات و کمالات بیک نظر﴾

نمبر	روح کی نوعیت	روح کا مقام	کس عالم سے نسبت ہے	سرمایہ (پونجی)	کاروبار و محالمت	مناخ	آخرت میں ٹھکانہ
۱	روح جسمانی	بدن (اعضاء و ہڈی)	مملکت	علم شریعت	ظاہری احکام کی روشنی میں فرض و اعمال کی بلاترک پابندی کرنا جو کسی کو کھانے پینے کے لئے نہ ہو	دلالت، مکاشفات عالم ملک میں تحت الشریعہ ہے جہاں جو محل غلمان، شراب و غیرہ کی نعمتیں ہوں گی	جنت المادوی
۲	روح روحانی	قلب	ملکوت	علم طریقت	بارہ اسماء و اصول میں پچھلے چار ناموں کا آل طرح ذکر و شغل جو کہ آداب و عرف سے بے نیاز ہو	قلب کی زندگی اور عالم ملکوت کا مشاہدہ مثلاً جنت کے انوار اور فرشتے وغیرہ اہل جنت کا مشاہدہ اور بلا حروف و صدائیں کلمات جیت کرنا	جنت الغنیم
۳	روح سلطانی	خود	جبروت	علم معرفت	بارہ اسماء و اصول میں سے دوسمائی چار ناموں کا قلب کی زبان سے دائمی ذکر کرنا	جبال الہی کے عکس کا دیدار ہوتا	جنت الفردوس
۴	روح قدسی	سر	لاوت	علم حقیقت	بارہ اسماء و اصول میں سے چار اسماء و قواعد میں سے ایک نام کی دائمی ذکر کرنا	فصل حافی کا ظہور اور اس کا مشاہدہ معانہ یعنی اللہ تعالیٰ کے جلوہ و تجلی کا نظارہ کرنا	اعلیٰ علیین

علم کی تشریح (چوتھی فصل) ۶۳ قرآنی آیات کی تفسیر و تاویل اور اشارات سے متعلق سورہ آل عمران کی آیت مثلاً یعنی وما یعلمون تاویلہ الا اللہ سبحانہ

فی العلم کا ذکر آیا تھا۔ قرآن میں اس آیت کے الفاظ (الا اللہ) کے بعد وقف لازم ہے جس پر پھر تاجا ہے اس کے بعد ہی آیت کے آگے کے الفاظ (والسبحون فی العلم) پڑھے جائیں گے۔

لیکن حضرت غوث اعظم رضی اللہ عنہ یہاں فرماتے ہیں کہ ایک قول کے مطابق وقف کرنے کے بجائے

حرف عطف (و) کے ساتھ ملا کر ایک ساتھ پڑھنے سے بلا وقف آیت اس طرح ہو جائے گی (وما

یعلمون تاویلہ الا اللہ والسبحون فی العلم) جس کے معنی ہو جائیں گے (اللہ تعالیٰ اور

علماء و راسخ کے سوا اس آیت کی تاویل سے کوئی اور واقف نہیں) چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے

”اَنَا مِنَ السَّاسِخِیْنَ لَکِنَّیْنِ یَعْلَمُوْنَ تَاوِیْلَہُ“ یعنی میں ان (علماء) راسخین

میں ہوں جو اس کی تاویل سے واقف ہیں۔ کیونکہ مفسرین کلام نے لفظا معنی و مفہوم قرآنی آیات کو دو طرح

پر تقسیم فرمایا ہے۔ جن آیات کے معنی بالکل واضح ہوں وہ آیات محکمات کہلاتی ہیں اور جن کا مفہوم مشتبہ (غیر

واضح) ہو تو ان کو آیات مشتبہات کہا جاتا ہے۔ یہاں آیات کی تاویل سے واقفیت سے ان آیات مشتبہات

کی تاویل مراد ہے۔

صلوۃ التسبیح (اکیسویں فصل) ۱۴۹ جو کہ اس نماز کے ہر رکن میں تیسرے کلمہ یعنی سبحان اللہ الحمد الخ

کی تسبیح پڑھی جاتی ہے اس لئے اس کو صلوۃ التسبیح کہتے ہیں۔

صلوۃ التسبیح کے بارے میں ایک نہیں کسی احادیث موجود ہیں جو کہ روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے

حضرت فیصل بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے اور حضرت انس وغیرہ رضی اللہ عنہم نے فرمائی۔ چنانچہ کتاب ہذا میں صلوۃ التسبیح

جو ترکیب بیان کی گئی ہے وہ شافعی مذہب کے مطابق ہے اور جو ابو داؤد ابن ماجہ اور بیہقی میں حضرت ابن عباس

رضی اللہ عنہ کی روایت سے اور ترمذی میں حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ کی روایت سے منقول ہے جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم

نے حضرت عباس بن علیؓ کو طلب فرمایا چچا جان! کیا میں آپ کے ساتھ کچھ سلوک نہ کروں؟ کیا آپ کو کچھ تحفہ یا عطیہ نہ دوں؟ کیا آپ کو کچھ نفع نہ پہنچاؤں؟ تو حضرت عباسؓ نے فرمایا کیوں تہیں یا رسول اللہ! ضرور سلوک کیجئے۔ تحفہ دیجئے۔ نفع پہنچاؤ۔ چنانچہ حضورؐ نے چار رکعت تسبیح پڑھنے کا طریقہ ارشاد فرماتے ہیں اس کی تفصیلات یوں بیان فرمائی کہ ”ٹیلی کی ریت کے برابر بھی اگر آپ کے گناہ ہوں گے تو اللہ تعالیٰ معاف فرما دے گا“ نیز یہ بھی تاکید فرمائی کہ ممکن ہو تو یہ نماز روزانہ ایک بار پڑھا کرو ورنہ ہر ہفتہ میں ہر روز جمعہ ایک بار ورنہ ہر جمعہ میں ایک بار ورنہ ہر سال میں ایک بار ورنہ کم از کم ہر مہینہ میں ایک بار پڑھو۔

مذہب حنفی کے لحاظ سے احادیث مذکورہ بالا بطحاظ اسناد زیادہ صحیح ثابت نہیں۔ علمائے احناف کے پاس حضرت عبداللہ بن مبارکؓ کی روایت کا اعتبار ہے جس کی رو سے صلوٰۃ تسبیح ادا کرنے کا طریقہ قدرے مختلف ہے۔

احناف اور شوافع دونوں کے پاس صلوٰۃ تسبیح کی جملہ چار رکعتیں ہی مقرر ہیں نیز تسبیح کی تعداد ہر رکعت میں پچھتر اور چار رکعت میں جملہ تین سو پچھتر بھی دونوں کا اتفاق ہے علاوہ ازیں ہر رکعت میں رکوع ’قومہ‘ سجدہ اول ’جلسہ‘ سجدہ ثانی میں دس دس بار تسبیح پڑھنے پر بھی دونوں متفق ہیں البتہ صرف فرق یہ ہے کہ شافعی مذہب میں ہر رکعت کے قیام میں قراوت کے بعد پندرہ بار اور سجدہ ثانی کے بعد قیام کے لئے اٹھنے سے پہلے بیٹھ کر دس بار تسبیح پڑھیں۔ اس کے برخلاف حنفی مذہب میں ہر رکعت میں قیام کی حالت میں تنہا و بعد یعنی قراوت شروع کرنے سے قبل ہی پندرہ بار اور قراوت (یعنی سورہ فاتحہ و ضم سورہ) کے بعد قیام کی حالت میں ہی دس بار تسبیح پڑھیں اس کے بعد رکوع کو دس سجدہ ثانی کے بعد بیٹھیں نہیں بلکہ فوراً قیام کے لئے کھڑے ہو جائیں کیونکہ احناف نزدیک دوسرے سجدہ کے بعد رکعت میں تاخیر کرنا روا نہیں ہے۔

دوسری بات یہ کہ احناف صلوٰۃ التسبیح کی چاروں رکعتوں کو ایک سلام کے ساتھ پڑھتے ہیں لیکن شوافع دو رکعت علیحدہ علیحدہ دو سلاموں کے ساتھ پڑھتے ہیں مگر دونوں جملہ چار رکعات ہی ادا کرتے ہیں۔

بعض بزرگوں کا قول ہے کہ دن کے وقت احناف ایک سلام کے ساتھ اور شوافع دو سلام کے ساتھ یہ چار رکعت پڑھتے ہیں مگر رات کے وقت دونوں کا پڑھنے کا طریقہ دو سلام کے ساتھ ہے۔ لیکن عالمگیری اور رد المحتار میں ہے کہ ہر غیر مکروہ (ممنوع) وقت میں یہ نماز پڑھ سکے ہیں۔ بہتر ہے کہ ظہر سے پہلے پڑھیں۔ دن چار میں پڑھیں مگر بہتر یہ ہے کہ جمعہ کے دن زوال کے بعد نماز جمعہ سے پہلے پڑھیں کیونکہ اس دن کی ایک نیکی ستر گنا زیادہ ہوتی ہے۔ یہی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کا قول ہے اور آپ کا اس پر عمل تھا۔

اگر کسی رکن میں تسبیح پڑھنا بھول جائیں یا کم تعداد میں پڑھیں تو اس سے فوری متصل دوسرے رکن میں وہ تعداد پوری کر لیں اور اگر سجدہ سہو کی نوبت آجائے تو اس سجدہ سہو میں یہ تسبیح نہ پڑھیں (رد المحتار) نوٹ :- (۱) صلوٰۃ تسبیح کی فضیلت میں حضور کا یہ ارشاد حدیث میں نقل ہے کہ جب تم وہ کر لو (یعنی صلوٰۃ تسبیح کی چار رکعت پڑھ لو) تو اللہ تعالیٰ تمہارے انگلی پھیلے نئے پرانے دانے جیسے بڑے پھیلے اور کھلے گناہ معاف فرمادے گا۔ یہاں گناہ سے مراد گناہ صغیرہ مراد ہیں کیونکہ گناہ کبیرہ اور حقوق العباد تو تو یہ اور حق اولیٰ بغیر معاف نہیں ہوتے اور بڑے گناہ یہاں گناہ صغیرہ میں بھی بڑی نوعیت کے گناہ مراد ہیں۔ ممکن ہے اس سے یہ مراد ہو کہ صلوٰۃ تسبیح کی برکت سے اللہ تعالیٰ کبیرہ سے توبہ کی توفیق عطا فرمادے گا جس کے سبب وہ معاف ہو جائیں گے (مرآۃ المناہج)

(۲) صرف فرض نمازوں کو باجماعت ادا کرنے کا حکم ہے۔ البتہ ماہ رمضان المبارک میں تراویح کے بعد نماز عشاء میں واجب یعنی وتر کی تین رکعات بھی جماعت کے ساتھ ادا کرنے کی اجازت ہے۔ اس کے علاوہ مستحب نماز تہجد کو بھی خصوصاً ماہ رمضان میں باجماعت پڑھا سکتے ہیں مگر عام طور پر دیکھا جاتا ہے کہ آج کل متبرک راتوں میں صلوٰۃ تسبیح کو بھی باجماعت پڑھنے کا اتہام کیا جاتا ہے جو درست نہیں صلوٰۃ تسبیح رات کے وقت پڑھیں بھی تو اپنے طور پر فرداً فرداً پڑھ سکتے ہیں۔

کرامت استعمال اگر کسی متقی مومن کوئی ایسی نادر عادت یا تعجب خیز ثابت صادر ہو جو عام طور پر واقع نہیں ہوتی تو اسکو "کرامت" کہتے ہیں۔ ایسے ہی خوارق عادات انبیاء و مرسلین علیہم السلام سے بھی صادر ہوئے ہیں بعد اعلان نبوت سے قبل ظاہر ہوئے تو "ارباب" اور اعلان نبوت کے بعد ظہور تو معجزہ کہلاتے ہیں۔ ایسی ہی تعجب خیز بات اگر مومن واقع ہو تو اسکو "معونہ" اور اگر کسی فرستہ اس کی خواہش کے مطابق واقع ہو جائے تو اسکو "استدراج" کہا جاتا ہے۔

اولیاء کی کرامت بھی اوجہ حقیقت میں چنگا نبوت قرآن وحدیث ثابت ہے۔ قرآن کے سورہ نماز کی آیت میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے دلی (آصف برخیا) کی کرامت کا بیان ہے کہ انھوں نے سینکڑوں میل دور سے بلقیس کا تخت پلک مارنے سے پہلے لاکر حاضر کر دیا تھا۔ اس طرح سورہ ابراہیم کی آیت میں نبی بی بی معین رضی اللہ عنہا کی کرامت کا ذکر ہے کہ بوقت ضرورت کھانا پانی ان کے سامنے آ جاتا تھا۔ نوٹ: ولایت کیلئے کرامت کا ظاہر ہونا کچھ ضروری نہیں سینکڑوں صحابہ کرام اور اولیاء اللہ ایسے تھے جن کا ایک بھی کرامت مری نہیں اس کے اچھے قرآن الہی کے متبع میں کوئی فرق نہیں آتا۔

رضی اللہ عنہ استعمال قرآن مجید میں چار جگہ **رَضِیَ اللہُ عَنْہُ** یعنی (اللہ راضی اور وہ اللہ راضی کے الفاظ فرمائے گئے ہیں۔ یہ الفاظ سورہ توبہ کی آیت میں مجاہدین و انصار صحابہ اور ان کے پیروکاروں کی شان میں، سورہ مائدہ کی آیت میں صدیقین کی شان میں، سورہ مجادلہ کی آیت میں مخلص مومنین کی شان میں اور سورہ مائدہ کی آیت میں خود خدا کرنے والے مومنوں کی شان میں ارشاد فرمائے گئے ہیں۔

جس سے بخوبی واضح ہے کہ رضائے الہی کی یہ خوشخبری قرآن میں صرف صحابہ کرام کیلئے خاص نہیں بلکہ یہ بشارت ہے مخلص خدا کا خوف کرنے والے اور صحابہ کرام کے پیروکار و مومنین کیلئے بھی ہے۔ (تفسیر نعیمی)

لہذا "رضی اللہ عنہ" کے الفاظ صحابہ کے علاوہ ہر سچے مخلص متقی مومن یعنی اولیاء اللہ و عوام حق و سچین اور بزرگان دین کے ناموں کے ساتھ بھی لکھے جاسکتے ہیں۔ سورہ مدینہ میں ان الفاظ کے لئے **ذَٰلِکَ لِمَنْ حَشِيَ رَبَّہُ** ہے جس میں الفاظ "مَنْ حَشِيَ" عام ملامت والے بزرگ کے ساتھ رضی اللہ عنہ کہا جاسکتا ہے (اس کے علاوہ بزرگان دین کے ناموں کے ساتھ **رَحِمَہُ اللہُ رَحْمَۃً طیبَۃً** وغیرہ کے الفاظ بھی لکھے جاسکتے ہیں۔ البتہ اگر کوئی صحابہ یا متبعیہ خاوند کو کلمہ ہا کی مونت ضمیمہ لکھی جاتی ہے) (ترجمہ)

مختصر تذکرہ

(ان صوفیہ کرام کا جن کے اسما و اقوال کا حوالہ ”سرائی“ میں ہے)

صوفیوں کے ناموں کا تذکرہ
مختصر

ترجمہ سرائی
مختصر

حضرت شفیق بلخیؒ شفیق نام ابوعلی کنیت ہے۔ بلخ کے مشائخ متقدمین اور طبقہ اول کے صوفیہ سے ہیں پاکیزہ نفس سخی حنفی المذہب تھے مشہور زمانہ امام زفرؒ کے شاگرد رشید ہیں۔ حضرت امام موسیٰ کاظمؒ سلطان ابراہیم ادمؒ اور امام اعظم ابوحنیفہؒ جیسی جلیل القدر بزرگوں کی صحبت سے فیض یاب ہوئے کا شرف رکھتے ہیں۔ ساری عمر زہد و تقویٰ اور توکل و قناعت میں گزاری۔ مکہ معظمہ میں حضرت ابراہیم ادمؒ سے ملاقات ہوئی تو ان سے حضرت شفیقؒ نے پوچھا: عاشق (دروزی) کے معاملہ میں کیا کرتے ہو تو جواب ملا ”مل جاتا ہے تو شکر اور نہیں ملتا ہے تو صبر کرتے ہیں“۔ یہ سن کر حضرت شفیقؒ نے فرمایا ”ہمارے پاس کے کتوں کا بھی یہی حال ہے کہ وہ بھی ایسا ہی کرتے ہیں“۔ پھر انھوں نے حضرت شفیقؒ سے دریافت کیا کہ آپ کیا کرتے ہیں تو فرمایا کہ جب ہم کو کچھ مل جاتا ہے ایشاکر کے دوسروں پر صرف کر دیتے ہیں اور نہیں ملتا تو شکر کرتے ہیں۔ حضرت ابراہیم ادمؒ نے آپ کا سر چوم لیا اور کہا واقعی آپ شیخ معرفت ہیں۔ آپ کو صوبہ ختلان میں شہید کر دیا گیا۔ آپ کا سن شہادت سیفینۃ الاولیاء میں ۹۴۵ھ یا ۹۵۰ھ بمطابق ۱۵۴۸ء اور نفحات الانس میں ۹۴۸ھ لکھا ہے۔ حضرت یحییٰ بن معاذؒ یحییٰ بن معاذ نام البوزکریا کنیت اور واعظ لقب تھا۔ طبقہ اول کے مشائخ صوفیہ سے ہیں جو تیسرے صدی ہجری میں گزرے۔ آپ سے لوگوں نے دریافت کیا کہ ”آپ کا ایسے لوگوں کے بارے میں کیا خیال ہے جو یہ کہتے ہیں کہ ہم ایسے مقام پر پہنچ گئے ہیں جہاں پہنچ کر سب کو مار ڈالیں“ ضرورت باقی نہیں رہتی ہے“ آپ نے فرمایا ”مگور رسیدہ اندام بدوزخ رسیدہ آئندہ“ یعنی یہ لوگ قبروں تک پہنچ گئے ہیں اور دوزخ تک پہنچنے والے ہیں“۔ خلیفہ المتعد علیٰ اللہ عباسی کے عہد میں مقام نیشاپور ۲۵۸ھ ہجری میں آپ کا مال ہوا اور وہیں آپ کا مزار ہے۔ تصوف میں ”کتاب المودین“ نامی عربی کتاب آپ ہی کی تصنیف ہے۔

حضرت بایزید بسطامیؒ

طیفور بن عیسیٰ بن آدم آپ کا نام و نسب اور کنیت ابو یزید ہے۔ آپ کے دادا بت پرست تھے پھر اسلام قبول کئے۔ آپ کی ولادت ۳۳۰ھ ہجری میں ہوئی۔ آپ اولیاء کبار اور حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے خلفائے عظام میں سے ہیں۔ شیخ یحییٰ بن معاذؒ اور شیخ خضرانہؒ کے علم صحیح تھے۔ حضرت شفیق بلخیؒ کو آپ نے دیکھا مگر شرف صحبت حاصل نہیں کیا۔ نزع کے وقت بارگاہ الہی میں التجا کے یہ الفاظ آپ کی زبان پر تھے ”الہی میں نے جھک بایا کیا مگر غفلت کے ساتھ اور میں نے تیری اطاعت کی مگر قصور اور کوتاہی کے ساتھ“۔ ان کلمات کے بعد ہی تاریخ ۵ اشعبان ۳۶۱ھ ہجری بروز جمعہ آپ کا وصال ہو گیا اور بسطام میں مزار مبارک ہے۔ آپ نے اپنے ایک کردی عالم استاد کا ادب ملحوظ رکھتے ہوئے وصیت فرمائی تھی کہ میری قبر استاد کے مزار سے بہت نیچی رکھی جائے جس کی تکمیل کی گئی۔

حضرت جنید بغدادیؒ

نام جنید بن محمد بن جنیدؒ کنیت ابوالقاسم اور القاب قواریریؒ طاہر العباد ہیں ان کے علاوہ زجاج اور خزاز کے لقب سے بھی یاد کئے جاتے تھے کیونکہ آپ کے والد کثینہ فروش تھے۔ آپ کا مولد بغداد ہے لیکن آپ نے نہاد (ایران) میں سکونت فرمائی۔ عقائد میں آپ حضرت سفیان ثوریؒ یا ابو ثورؒ کے پیرو تھے جن کا شمار امام شافعیؒ کے اکابر تلامذہ میں ہے۔ اپنے اہل علم و شیخ سری سقہم کے علاوہ شیخ عمارت محاسبیؒ اور شیخ محمد نقابؒ کی صحبت سے فیض تلمذ حاصل کیا۔ آپ کو صوفیوں کا امام تسلیم کیا گیا ہے اس لئے ”سید الطائفہ“ کے معزل لقب سے دنیا بھر میں مشہور ہیں۔ تاریخ ۲۷ رجب ۲۹۹ھ ہجری بغداد میں آپ کا وصال ہوا اور وہیں آپ کا مقبرہ ہے۔

حضرت عبداللہؒ

عبداللہ بن علیؒ نام ابو نصر کنیت اور لقب سراج ہے ”طوس“ وطن ہے۔ عربی زبان میں تصوف کی قدیم ترین کتاب ”کتاب اللع“ آپ ہی کی تصنیف ہے جس میں تصوف کی حقیقت، عارفوں اور صوفیوں کے مقامات اور ان کا اثبات قرآن وحدیث سے، کرامات و خوارق عادات صوفیہ کا ثبوت، احوال صوفیہ کی تشریح اور معطلات و تعلیمات صوفیہ کی توجیہ پر مقالات اور تقریریں دو کو صوفیہ کرام کا تذکرہ ہے۔ ۳۸۰ھ ہجری میں وصال ہوا۔

حضرت قاضی عیاضؒ نام عیاض بن موسیٰ کنیت ابو الفضل اور عام طور پر قاضی عیاض کے نام سے مشہور ہیں۔ ایک خاندان دراصل یعنی ہے لیکن چونکہ ۹۶ھ ہجری میں بمقام سببہ پیدا ہوئے اسلئے سببہ بھی کہلاتے ہیں۔ اپنے شہر کے علما نے فاضلین سے علم کی تحصیل کی پھر اندلس کا سفر کیا اور وہاں کے بالکمال فقہاء و محدثین سے فقہ و حدیث و دیگر علوم حاصل کئے خصوصاً فقہ حدیث، نحو اور شعر گوئی ان چاروں علوم میں کمال پیدا کیا۔

آپ کئی کتابوں کے مصنف ہیں۔ "مشارق الانوار علی صحاح الآثار" بلند پایہ کتاب ہے اور اکمال العلم فی شرح صحیح بھی آپ کی عظیم تصنیف ہے مگر سب سے زیادہ مشہور و مقبول آپ کی کتاب "کتاب الشفا بتعريف حقوق المصطلحات" واصلی اندلیۃ دہم ہے جس کے پڑھنے سے روح میں بالیدگی اور ایمان میں تازگی پیدا ہوتی ہے اور صاحب ایمان کا سینہ عشق رسول کاملینہ بن جاتا ہے۔ ۵۴۴ھ ہجری میں بمقام مراکش آپ کا وصال ہوا۔

حضرت امام غزالیؒ احمد بن محمد نام، ابو حامد کنیت اور زین الدین لقب ہے۔ دنیاۓ اسلام میں آج حجۃ الاسلام کے محرز لقب سے مشہور ہیں۔ ابتدائیں لٹریچر اور نیشاپور میں تحصیل و تکمیل علم فرمائی۔ نقوف میں آپ کی ارادت شیخ ابو علی فارسیؒ سے ہے۔ نظام الملک وزیر ملک شاہ سلجوقی کے دربار میں علماء و فضلا سے مناظروں میں اپنا لوہا منوالیا۔ ۴۵۴ھ میں بغداد آئے تو اہل عراق آپ کے دانشورینہ ہونے لگے۔ مدرسہ نظامیہ بغداد کی تدریس کے فرائض آپ کے سپرد کر دیئے گئے۔ بڑی عزت اور مرتبہ حاصل ہوئے لیکن اس ظاہری شان و شوکت کو ترک کر کے ۴۵۶ھ ہجری میں بعد اداۃ فیض حج ملک شام کا سفر فرمایا جہاں ایک عرصہ تک معتمد رہے پھر بیت المقدس، مصر اور اسکندریہ سے ہوتے ہوئے شام واپس آ گئے۔ بعد ازاں نیشاپور لوٹ آئے جہاں کے مدرسہ نظامیہ میں کچھ عرصہ درس دیا اور گراں مایہ کتب تصنیف فرمائی جنکی تعداد کئی سو تک پہنچتی ہے۔ تفسیر جوامع القرآن، یا قوت التاویل نیز چالیس جلدوں میں مشکوٰۃ الانوار وغیرہ بھی کتابیں و اتعی جوامع و یا قوت سے تولد کی مستحق ہیں لیکن آپ کی زندہ جاوید عقیدۃ المثال تصنیف عربی زبان میں کلمہ گئی "احیاء العلوم" ہے جو دنیا بھر میں آج بھی غیر معمولی مقبول ہے اور جس کی اس تک کئی شرحیں لکھی جا چکی ہیں۔

یہ کتاب چار ارکان (جلدوں) پر مشتمل ہے۔ ہر رکن میں دس دس ابواب اور ہر باب میں چند تفصیلات ہیں۔ آپ کی دوسری مقبول کتاب کیمیائے سعادت فارسی زبان میں تقوف کی لاجواب تصنیف ہے جو احیاء العلوم کی ہی تخلیق ہے جسکو بزرگان سلف اور شاہین عظام کے واقعات و ارشادات کے ذریعہ نہایت دلچسپ اور دلکش بنا دیا ہے۔

آخر عمر میں اپنے وطن (طوس) واپس آ گئے جہاں صوفیوں کیلئے ایک مثالی خانقاہ اور طلباء کیلئے ایک مدرسہ تعمیر فرمایا اور آخری وقت تک قرآن و اسلام کی خدمت اور رشد و ہدایت کے ذریعہ صاحبان دل کی صحبت میں مشغول رہے اور تاریخ ۴۴ھ ہجری آپ کا وصال ہوا۔

حضرت نجم الدین رازی نام عبداللہ بن محمد کنتی البکر ہے لیکن دنیا کے تقوف میں نجم الدین دایہ کے عرف سے مشہور ہیں۔ آپ کا شمار ساتویں صدی ہجری کے صوفیہ مشائخ میں ہوتا ہے۔ شیخ نجم الدین بکری کے خلفائے عظام میں سے تھے۔ بہتر رہے میں پیدا ہوئے لیکن انقلابات زمانہ سے جنگیں خاں کے حملہ کے وقت،

خوارزم سے نکل کر روم چلے گئے۔ شیخ صدر الدین قونیوی اور مولانا جلال الدین رومی کے تفسیر و صحبت سے بہرہ ور ہوئے صاحب تصنیف تھے۔ کشف حقائق اور شرح دقائق میں آپ کو خاص ملکہ حاصل تھا۔ تفسیر بحر الحقائق کے علاوہ،

ساتویں صدی کی حرکت الاراکت ب "مرصاد العباد من المبدأ الی المعاد" آپ ہی کی تصنیف ہے جو زبان فارسی ۶۲۰ھ ہجری میں شہر سیراس میں لکھی گئی۔ جس کے مقدمہ میں آپ رقمطراز ہیں کہ یہ کتاب آپ نے حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی کی تعمیل ارشاد میں لکھی تھی۔ مرصاد العباد یا پنج ابواب پر مشتمل ہے اور جہاں چالیس تفصیلات ہیں۔

ہر بات کا استدلال نص قرآنی و حدیث سے کرتے ہوئے تقوف کے تمام مسائل کا اس خوبی سے احاطہ فرمایا ہے کہ ان خوبیوں کی بدولت ہی صوفیہ کرام نے اپنی تصانیف میں مرصاد کے اکثر حوالے دئے ہیں اور اپنے مریوں کو اس کے مطابق ناکہ کیا ہے۔ آپ کا وصال بغداد قریب ۶۵۰ھ ہجری میں ہوا اور شوشہ بغداد میں اسی مقبرہ کے باہر آپ کا مزار مبارک ہے۔

سہ جہاں شیخ جنید بغدادیؒ اور شیخ مری سقطیؒ آرام فرما ہیں۔

حضرت جلال الدین رومیؒ نام جلال الدین لقب محمد ہے، پنج میں پیدا ہوئے۔ تاریخ ولادت لغات الانس میں ہجری ۶۱۳ھ لیکن خزانۃ الاصفاء میں ۶۰۴ھ ہجری لکھی ہے۔ روم میں تربیت پلے۔ پنج برس کی عمر میں روحانی اشکال، ملائکہ و جنات آپ کو نظر آیا کرتے تھے۔ فقر میں بلند درجہ رکھتے تھے۔ طریقت میں اپنے والد ماجد حضرت بہاء الدینؒ کے مرید تھے بعد میں حضرت شمس تبریزیؒ سے فیض صحبت حاصل کیا جن کے دامن سے وابستہ ہوئے یہ اپنے مشورے کے ذریعہ اس طرح افتخار کرتے ہیں ۵

مولوی ہرگز نہ شد مولائے روم تا غلام شمس تبریزی نہ شد

تاریخہ جاریہ از فیاضی لکھی بوقت عزت آپ نے وصال فرمایا۔ مزار مبارک "قونینہ" ہے نیشتر میں بزبان فارسی تصوف کے موضوع پر آپ کی تین تصانیف ہیں۔ ایک "توفیہ مافیہ" جو معرفت سے بھرپور آپ کی تعاریر کا مجموعہ ہے۔ دوسری ہے "مکتوبات پیر رومی" جس میں معاصرین و اہل اہل کے نام مکتوبات میں تصوف اور طریقت کی تعلیم اور تشریح ہے سادہ تیسری کتاب "مجالس سبعہ" رموز طریقت پر آپ کے ان مواعظ کا مجموعہ ہے جو آپ مخصوص زمین ایام میں ہزاروں افراد کے سامنے بیان فرماتے تھے لیکن دنیا بھر میں مشہور آپ کی وہ ثنوی شریف ہے جس میں آپ کے منظوم و دل لیش ہموایان افکار کی بنا پر آپ کو اکابر موقوفہ میں شمار کیا جاتا ہے اور جو ثنوی معنوی کے نام سے معروف ہے

حضرت فخر الدین رازیؒ نام محمد بن حسین بن حسن بن علی القیمی الطبرستانی الرازی، کنیت ابو عبد اللہ اور لقب فخر الدین تھا فیاضی لکھی ہے۔ رمضان ۶۷۱ھ ہجری میں بمقام رے پیدا ہوئے۔ پہلے اپنے والد سے تعلیم حاصل کی جنگی وفات کے بعد حضرت کمال جہانیؒ سے درس لیا پھر حضرت خجندیہؒ سے تعلم حاصل کیا۔ مختلف علوم میں کمال حاصل کیا خصوصاً پنج

منقولات اول کلام میں ماہر تھے۔ موثر و عطا و معقول استدلال میں اپنی آپ نظیر تھے۔ خواہند ماوراء النہر اور خراسان کا سفر کیا اور بڑی عزت اور مال و دولت پائے سلطان شہنشاہ الدین غوری اور سلطان محمد بن خوارزم شاہ نے بڑی قدر کی کئی کتابوں کے مصنف ہیں جو فقہ، تفسیر، کلام اور حکمت پر لکھی گئی تھیں متوفیوں کی کئی کتابوں کی شرحیں بھی لکھیں لیکن سب سے شہرہ آفاق آپ کی تیس جلد پر مشتمل "غیہ کبیر" ہے۔ حضرت نجم الدین گرجیؒ سے بیعت تھی۔ غیہ غلط کہ درود ثنویہ ۱۰۰۰ ہجری کو ہرات میں وصال ہوا میں مزار ہے

ماخذ

(مستخرج کی شخصی لائبریری میں موجودہ کتب جن سے تالیف ہذا میں استفادہ کیا گیا)

۱. کشف المحجوب ● شیخ علی جویری داتا گنج بخش رحمۃ اللہ علیہ
۲. عوارف المعارف ● شیخ شہاب الدین سہروردی رحمۃ اللہ علیہ
۳. احیاء العلوم ● حجة الاسلام امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ
۴. کیمیائے سعادت ● حجة الاسلام امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ
۵. تذکرۃ الاولیاء ● شیخ فرید الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ
۶. بہجۃ الارواح و معدن الانوار ● شیخ نور الدین علی بن یوسف حیدر اللہ فی الشطنوفی رحمۃ اللہ علیہ
۷. نفحات الانس ● عبد الرحمن جامی رحمۃ اللہ علیہ
۸. اخبار الاخیار ● شیخ عبدالحی محمد تہجدی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
۹. قلائد الجوامہ فی مناقب شیخ عبدالقادر ● محبین حبیبی السائد فی رحمۃ اللہ علیہ
۱۰. حیات جاودانی ● عبدالستار رحمۃ اللہ علیہ
۱۱. خزینۃ الاصفیاء ● غلام سرور مرحوم
۱۲. مفتاح الحقائق ● سید سلطان محمد الدین پادشاہ قادری رحمۃ اللہ علیہ
۱۳. غیاث اللغات ● محمد غیاث الدین مرحوم
۱۴. منتخب اللغات ● عبد الرشید الحسینی المدنی مرحوم
۱۵. المورد ● منیہ العجلبیکلی

